

2031
GIR

التاريخ الإسلامى

والحضارة الإسلامية

دراسة تحليلية شاملة للتاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية
فى جميع العصور وجميع النواحي

العزب قبل الإسلام — الرسول : حياته وأعماله —

الخلفاء الراشون — فلسفة الدعوة الإسلامية

تأليف

الدكتور محمد سليم

مكتبة فى القسطنطينية

للمكتبة دار العلوم — جامعة القاهرة

طبعة الثالثة (١٩٦٤)

مع تعديلات وإضافات مهمة



مكتبة الطبع والنشر
مكتبة النهضة المصرية
لأصحابها حسن محمد وأولاده
٩ شارع عبد الله بالقاهرة

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

المأخره

طبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر

١٥٦٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَهُدًى لِّلْمُتَّقِينَ

كتب المؤلف

باللغة العربية :

١ - كيف تكتب بحثاً أو رسالة :

دراسة مهيبة لكتابة الأبحاث وإعداد رسائل الماجستير والدكتوراه
(الطعة הראسة - مكتبة النهضة المصرية)

٢ - تاريخ التربية الإسلامية :

دراسة عميقة وشاملة لفلسفة التربية عند المسلمين ، ولماهج التعليم وأمكنته ،
ولحالة المدرسين المالية والاجتماعية ، وللإحاراب العلمية ، والعقومات ، والحوائر
والمكافآت ، وملاس المدرسين ، وبقانة المعلمين وكافق العرض بين
اللاميذ ، وتوجيههم حسب مواهبهم . . . وعبر ذلك من البراسات التربوية الرائعة .
(الطعة الثالثة - مكتبة النهضة المصرية)

هذا الكتاب مترجم لمة الأوردية

ترجمه الأستاذ محمد حسنى حاك ربيرى

نشره The Institute of Islamic Culture - Karachi

٣ - المجتمع الإسلامى

أسس تكوينه - أسباب تنهوره - الطريق إلى إصلاحه
(الطعة الثانية - مكتبة النهضة المصرية)

هذا الكتاب مترجم لمة الأوردية أيضاً

٤ - السياسة والاقتصاد فى التفكير الإسلامى :

دراسة تاملة لسياسة والاقتصاد فى التفكير الإسلامى مع المقارنه بالانعامات السياسية
والاقتصادية الحديثة

(مكتبة النهضة المصرية)

٥ - الفكر الإسلامى : منابعه وآثاره :

(مترجم عن الإنجليزية) .
(مكتبة النهضة المصرية)

التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامىة :

دراسة تحليلية شاملة للتاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامىة فى جميع
العصور وجميع النواحي .
(مكتبة النهضة المصرىة)
ظهر منه الأجزاء التالية :

٦ - الجزء الأول :

للمر قبل الإسلام - الرسول : حياته وأعماله - الخلفاء الراشدون - طسعة
الدعوة الإسلامىة .
(الطمة الثالثة)

٧ - الجزء الثانى :

النولة الأموىة والحركات الفكرىة والثورىة فى عهدنا .

٨ - الجزء الثالث :

المصر العباسى الأول ، ودور المسلمين خلاله فى خدمة الثقافة الإسلامىة والعالمىة .
(الطمة الثانية)

٩ - الجزء الرابع :

العالم الإسلامى من العصر العباسى الثانى حتى الآن :

(١) صعب الخلافة العباسىة وتفكك العالم الإسلامى - الأندلس - المغرب -
الجزائر - تونس - ليبيا - السنوسىة : مآذنها وتاريخها

١٠ - الجزء الخامس :

العالم الإسلامى من العصر العباسى الثانى حتى الآن :

(ب) موريتانيا - مال - السنغال - - الجير - نيجيريا - غينيا - الصومال -
رنجار - مصر وسوريا - الحروب الصليبية .
(الأجزاء الباقىة ستظهر تآمراً)

مقارنة الأديان :

سلسلة من الكتب في مقارنة الأديان ، تشمل الأديان السماوية
والوضعية ، ظهر منها :

- | | |
|---|-------------------------|
| } | ١١ - المسيحية وتطورها . |
| | ١٢ - الإسلام . |
| | ١٣ - البوذية . |

(مكتبة النهضة المصرية)

ترسم كتابا « المسيحية » و « الإسلام » لغة الأوردية

باللغة الإنجليزية :

١٤ - History of Muslim Education (دار الكشاف بيروت والقاهرة)

باللغة هونرونية :

- | | | | |
|----------------------|----------------------------|--|------|
| Nabhan
(Surabaya) | : | Negara dan Pemerintahan dalam Islam | — ١٥ |
| } | | Masjarakat Islam | — ١٦ |
| | | Hukum Islam | — ١٧ |
| | | Sedjarah dan Kebudayaan Islam I | — ١٨ |
| | Djajamurni
(Djarta) | « « « « II | — ١٩ |
| | « « « « III | — ٢٠ | |
| | Perbandingan Agama (Masih) | — ٢١ | |
| | « « (Islam) | — ٢٢ | |
| | Sedjarah Pendidikan Islam | — ٢٣ | |
| Sjamsijah
(solo) | | Perkembangan Keagamaan
dalam Islam dan Masehi | — ٢٤ |

كتب قدمت ولن يعاد طبعها :

- ٢٥ - الحكومة والدولة في الإسلام :
أكثر مادة هذا الكتاب تصبها الكتاب رقم ٤ من هذه القائمة .
- ٢٦ - في قصور الخلفاء العباسيين :
وأكثر مادة هذا الكتاب تصبها الكتاب رقم ٨ من هذه القائمة .

محتويات الكتاب

الموسم	السمعة
مقدمة الطبعة الثالثة ١٨ - ١٧	
مقدمة الطبعة الأولى وتشمل دراسة مشكلات التاريخ الإسلامي	
وطرق علاجها ودراسة مصادر التاريخ الإسلامي والحضارة	
الإسلامية وطرق الانتعاش بها ٣٣ - ١٩	

تاريخ العرب قبل الإسلام

مقدمة ٣٦ - ٣٥	
أولاً - حروبية حرية العرب ٣٩ - ٣٦	
ثانياً - الحنن العربي ٤٢ - ٣٩	
ثالثاً - لغة الشمال ولغة الجنوب ٤٣ - ٤٢	
رابعاً - موجز التاريخ السياسي للعرب قبل الإسلام :	

- ١ - نظام الحكم في البادية ٤٣
- ٢ - ممالك الحضر :

(أ) اليمن :

- ٤٥ - مملكة ساء ٤٧ - مملكة حير ٤٨ -
- اليمن مريسة الاستعمار ٥٠

(ب) ممالك الشمال :

- ١ - الأنباط وتدمر ٥٥ - ٥٢
- ٢ - الحيرة وصناد ٥٩ - ٥٦

(ج) الحجاز :

- مكانة الحجاز ٥٩ - مكة المدينة المقدسة ٦١ -
- حكومة مكة ٦٤ - عام الفيل ٦٨ - غير مكة في الحجاز ٧٠

الموضوع	الصفحة
تجارة قريش	٧١ - ٧٤

الحياة الاجتماعية في الجزيرة العربية

الحياة الاجتماعية عند البدو	٧٥
الشعر	٧٩
الدين	٨٥
الأسرة	٩٩

الرسول منذ ولد إلى أن بعث ١٠٥ - ١١٠

عبد الله بن عبد المطلب	١٠٥
آمنة بنت وهب	١٠٧
مولد محمد وحياته قبل البعثة	١٠٨

بعثة الرسول

بعثة الرسول	١١٠
---------------------	-----

مراحل الدعوة :

المرحلة الفردية	١١٢
دعوة بنى عبد المطلب	١١٣
الدعوة العامة	١١٣

مقاومة قريش وأسبابها ومراحلها :

أسباب المقاومة	١١٤
مراحل المقاومة	١١٦
هجرة المسلمين إلى الحبشة	١١٧

الموضوع	الصفحة
العدوان على الرسول	١٢١
إسلام حمزة وعمر بن الخطاب	١٢٣
مقاطعة بنى هاشم	١٢٤
وفاة أبي طالب وخديجة	١٢٤
حالة الرسول بعد أبي طالب وخديجة	١٢٥
الدعوة للإسلام بعد موت أبي طالب	١٢٦

١٢٧ - ١٢٩ هجرته والمهاجرين :

الإسلام في يثرب

دخول الاسلام يثرب وظروفه والعوامل التي ساعدت عليه	١٢٩
المؤامرة والإذن بالمهجرة إلى يثرب	١٣٢
الرحلة من مكة إلى يثرب	١٣٣
الرسول في المدينة	١٣٦
دروس من الهجرة	١٣٦

وضع أسس المجتمع الإسلامي

أولاً : بناء المسجد	١٣٨
ثانياً : المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار	١٣٩
ثالثاً : معاهدة التعاون بين المسلمين وغير المسلمين	١٣٩
رابعاً : وضع الأسس السياسية والاقتصادية والاجتماعية	
للمجتمع الجديد	١٤٠

تعدد الزوجات

دراسة تفصيلية عن سر تعدد الزوجات في الإسلام	
والأسباب التي دعت ليزوج الرسول عدة مرات	١٤١ ... ١٤٩

الموضوع	الصفحة
أثر هذه الغزوة	١٩٦
الحديبية بين الحرب والسلام	١٩٨
صلح الحديبية والتعليق عليه	٢٠٠
غزوة مؤتة . زمنها . مكانها . سببها	٢٠٤
غزوة الفتح . زمنها . مكانها . سببها	٢٠٦
بعد الفتح	٢٠٩
غزوة حنين والطائف . مقدمة . الزمن . المكان . السبب	٢١٠
غزوة تبوك : زمنها . مكانها . سببها	٢١٨

٢٢٢ - ٢٢٨

نهاية كفاح

عام الوفود	٢٢٢
تمام الدعوة	٢٢٢
حجة الوداع	٢٢٣
مرض الرسول ووفاته	٢٢٤
لمحة من صفات الرسول	٢٢٥

الخلفاء الراشدون

أبو بكر الصديق :

تعريف به	٢٢٩
يبعثه	٢٢٩
المشكلات التي واجهها أبو بكر	٢٣٠
التوسع الإسلامي في عهده	٢٣٦
وفاة أبي بكر	٢٣٧

عمر بن الخطاب :

تعريف به	٢٣٨
توليته الخلافة	٢٣٨

المنحة

الموضوع

التوسع الإسلامي في عهد أبي بكر وعمر ٢٣٩

الفرس والروم قبيل الزحف الإسلامي وعوامل انتصار

المسلمين ٢٤٠

العراق وفارس : ٢٤٤

يوم الحسر ٩٤٥ - يوم مهران أو يوم الحلة ٢٤٦ -

القادسية ٢٤٦ - المدائن ٢٤٧ - حولاء ٢٤٨ - نهاوند ٢٤٨

الروم : ٢٥٠

احتادن ٢٥٣ - دمشق ٢٥٤ - البرموك ٢٥٥ - مصر ٢٥٨

حسن نابليون ٢٦٠

الغاليون والمخلويون ٢٦٣

عمر باني الدولة الإسلامية ٢٦٥

مقتل عمر ٢٦٦

عثمان بن عفان :

تعريف به ٢٦٨

توليته الخلافة ٢٦٨

الحركات العسكرية في عهده ٢٧٠

نهاية عثمان ودراسة الفتنة التي أدت إلى قتله ٢٧١

علي بن أبي طالب :

تعريف به ٢٨٣

بيعة عليّ ٢٨٤

سياسة عليّ ٢٨٦

موقعة الجمل وتحليلها وبيان المستول عن نتائجها ٢٨٨

الموضوع	الصفحة
موقعة صفين	٢٩٨
التحكيم	٣٠٢
بعد التحكيم	٣٠٤
نهاية على	٣٠٥
مصرع عمر وعثمان وعلى	٣٠٦
على في الميزان	٣٠٧

٣٠٩ - ٣٢٦ فلسفة الدعوة الإسلامية

- ١ - أهم المبادئ الإسلامية ٣٠٩
- ٢ - طرق نشر الإسلام :
(أ) القرآن الكريم وأثره في انتشار الإسلام ٣١٠
(ب) المبادئ الإسلامية وأثرها في انتشار الإسلام ٣٢٠
- ٣ - أثر الإسلام في العرب ٣٢٥
- ثبت المراجع ٣٢٧
- فهارس الأعلام والأمكنة ٣٣٢

فهرست الخرائط والمخططات

٣٧	خريطة عن : جغرافية جزيرة العرب	...
٤١	مخطط عن : تفرع القبائل العربية	...
٧٣	خريطة عن : الطرق التجارية بالجزيرة العربية	...
١٨١	أشهر الغزوات	...
٢٤٩	الجيش الإسلامى بفارس	...
٢٥٢	انجازات الجيوش الإسلامية بالشام	...
٢٥٦	الجيش الإسلامى بالشام	...
٢٦١	الجيش الإسلامى بمصر	...
٢٧٢	اتساع الدولة الإسلامية فى عهد عثمان	...

مقدمة الطبعة الثالثة

سيرى القارىء فيما بعد مقدمة الطبعة الأولى ، وهى دراسة هامة حول
فن التاريخ الإسلامى ومصادره ، وتعتبر لذلك جزءا هاما من أجزاء هذا
البحث ، نرجو أن تنال عناية القارىء واهتمامه .

أما مقسمة الطبعة الثالثة فليست إلا شكرا لله على ما أوفى من نعم
وما منح من توفيق ، وليست إلا ابتهالات إليه سبحانه أن يديم لنا التوفيق
وأن يسدد خطانا ، لنواصل السير فى هذا الطريق الشاق الذى لم يخف
من صعوباته إلا إقبال القراء وثناؤهم فى صورة لم يصل إليها تقاوى ، لقد
ظهرت الطبعة الأولى فى صيف ١٩٥٨ وعقب ظهورها عدت إلى إندونيسيا
حيث كنت أعمل أستاذا بالجامعة الاندونيسية ومديرا للمركز الثقافى العربى
بجاكرتا ، ولما عدت للقاهرة فى صيف ١٩٥٩ وجدت الطبعة قد نفذت
فأعدت طبع الكتاب فى ثوب جديد ومع زيادات وتعديلات كثيرة ،
وشجعت ذلك على إظهار باقى الأجزاء ، وقد نفذت الطبعة الثانية بسرعة
مع كثرة عددها ، وهانذا أعيد طبع الكتاب بشكل أجمل وزيادات
كبيرة الأهمية فى أكثر أبحاثه ، ومما يدعو إلى القبطة أن هذا الجزء يظهر
وقد ظهر من أخواته الجزء الثانى والثالث والرابع وأوشك الجزء الخامس
على الظهور ، ومعنى ذلك أن هذا الجزء لن يكون وحده فى حومة
النضال العلمى ، بل إن معه إخوته يقوى بهم ويقوون به ، وليس هذا
القدر من النجاح إلا نتيجة لعون الله أولا وتشجيع القراء ثانيا ،
فإن ثقة القراء تعد من أكبر الدوافع نحو المضى فى العمل والمضى
فى الإجابة .

وإلى الله العلى العظيم تتخى فى إجلال شاكرين ، وأى شكر
 يفى بعونه ، وإليه سبحانه نعترف بالفضل ، وما كنا بدون فضله
 بمستطيعين السير .

يا رب مزيداً من العون ، ومزيداً من التوفيق لنصل إلى الغاية
 التى نرجوها ، وإلى يرجوها منا القراء .

المؤلف

مقدمة الطبعة الأولى

ظهر في كتاب التاريخ الإسلامي طريقان ، أحدهما سرد الأحداث في نظام الحوليات أو بلونه ، من غير تعليق عليها ، وبدون تحليلها والبحث عن دوافعها ونتائجها القريبة والبعيدة ، أما الطريق الآخر فأتجه إلى الاهتمام بالتعليق والتحليل لحديث من أحداث التاريخ دون الاهتمام بسرد الأحداث التاريخية المتتابعة . وقد عني المؤرخون القدامى بالطريق الأول فالتفوا الكتب الضخمة لسرد الأحداث التاريخية ، وعني المؤرخون المحدثون بالطريق الثاني فامتازت كتاباتهم بأنها تحليل لحديث واحد من أحداث التاريخ ، أو شخصية واحدة من الشخصيات التاريخية .

ومن الواضح أن الطريقين يكمل أحدهما الآخر ، ولا يستقيم أحدهما وحده ، فالأحداث التاريخية دون فهم وتحليل عمل يُعْتَبَرُ الآن ساذجا مخلود الغناء ، وتحليل حدث واحد دون فهم سلسلة الأحداث التاريخية غير كاف ، فهو ترف علمي يحتاج إلى أساس ينبني عليه .

والمؤرخون القدامى بالإضافة إلى عدم اهتمامهم بالتحليل والنقد كانوا غالبا يدونون التاريخ على نسق تدوين حديث الرسول ، فيذكرون الروايات المخططة للحادث الواحد ، ويذكرون الرواة متسلسلين الواحد بعد الآخر . ولا يهتمون بالأسلوب الذي يكتبون به ، وكل هذا جعل دراسة التاريخ صعبة المثال .

وفي سنة ٦٥٦ هـ حدث حادث خطير في العالم الإسلامي هو سقوط بغداد على أيدي التتار ، وقتل الخليفة العباسي ، وإنهاء الخلافة العباسية بالعراق ، والذي يعيننا من هذا الحادث هنا هو خطورته على كتابة التاريخ الإسلامي ، فقد كانت الخلافة العباسية مع ضعفها رباطا يربط بين أكثر

أجزاء العالم الإسلامي ، وكان من المؤرخين من يكتب تاريخ العالم الإسلامي كله جملة واحدة ، فلما سقطت بغداد وانقطع الخيط الذي كان يربط بين أجزاء هذا العالم انفرطت البلاد الإسلامية وأصبح لكل منها تاريخ ومؤرخون ، وكثر أن نجد عراقياً متقفاً يجهل تاريخ اليمن ، ومصرياً يجهل تاريخ إيران وهكذا

وعلى هذا يعاني الباحثون المحدثون في التاريخ الإسلامي مصاعب تشمل تاريخ المصهور الإسلامية قبل سقوط بغداد وبعده ، - فقبل سقوط بغداد كُتِبَ التاريخ الإسلامي ولكن بأسلوب ونسق بعيدين عن أسلوب العصر الحديث ونسقه ، وبعد سقوط بغداد اتجه الاهتمام إلى التاريخ المحلي للبلدان الإسلامية وقلَّ الاهتمام بالتاريخ العام للعالم الإسلامي ، كما اتجه أكثر اهتمام الجامعيين في العهد الحاضر إلى التحليل والنقد لحث واحد من أحداث التاريخ كما سبق القول .

أما الحضارة الإسلامية فيمكن القول دون تردد أنها لم تجد بعد ما تستحقه من عناية ، ولم يظهر عنها من الأبحاث حتى الآن ما يشفي الغلة . وقد قامت محاولات من أساتذتنا وزملائنا ، ولكنها لم تصل بعد إلى الغاية ، وقد أدركت وأنا أقوم بتدريس التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية بجامعة القاهرة وجامعات إنдонيسيا ذلك النقص ، فعزمت على أن أقوم بمجهود أضمه إلى جهود الأساتذة والزملاء ، وإلى أتجه إلى الله أن يرضى هذه المحاولة ويكملها بالنجاح .

وترى هذه المحاولة إلى تحقيق الأهداف التالية :

١ - كتابة التاريخ الإسلامي بأسلوب معاصر ، ونسق علمي ، مع الإنصاف الكامل ، على أن يشمل هذا المؤلف عصور التاريخ الإسلامي كلها مبتدئاً بتاريخ العرب قبل الإسلام ومستمرًا حتى العهد الحاضر .

٢ - الموضوعات ذات الشأن في التاريخ الإسلامي سنولها عناية

خاصة ، فأولا سندرسها دراسة تحليلية شاملة ، دون أن ننسى* عليها بجهود أو بفرار ، وثانيا سندكرها مجتمعة في مكان واحد ليكون ذلك أقرب إلى تناولها وفهمها ، وذلك كالشعبة وتاريخهم الفكري والسياسي ، وكالتجارب ، والمعزلة ، والمرجئة ، والقراطة ، والحروب الصليبية ، والحركة الوهابية ، والحركة المهدية ، والسنوسية وغير هذه من الموضوعات ، وسندرس الأحداث البارزة في التاريخ الإسلامي دراسة أصيلة وافية ، كالعلاقة بين الحروب وبين انتشار الإسلام ، وكدراسة الفتنة التي أدت إلى قتل عثمان بن عفان ، وكستولية حرب الجمل ، وكالصراع على الخلافة بين علي ، هاشم وبنو أمية .

أما الأحداث التي لا غناء لها فلن تطول عندها وقتنا ، ففي الحديث عن منصب أمير الأمراء نذكر تاريخ ذلك المنصب بإيجاز ، دون ذكر تفاصيل الخلافات بين أولئك الذين سحوا ليشغلوه ، إذ من الواضح أنه لم يكن هؤلاء أثر يذكر في توجيه الحياة الإسلامية ، ولم يكن صراهم إلا صراعاً فردياً لا قيمة له ، وهناك دول لم يكن لها في التاريخ دور كبير ، وهذه سنمر بها مروراً سريعاً فنذكر كيف نشأت وكيف انهارت ونعدد ملوكها ، ثم نتعلها إلى سواها .

٣ - هناك أجزاء هامة من العالم دخلها الإسلام منذ مئات السنين ، وقامت بها ممالك إسلامية ، ولكن المؤرخين المسلمين أهملوها إهمالاً يكاد يكون تاماً ، فأصبحت كأنها ليست أجزاء من الوطن الإسلامي ، وسنولى هذه البقاع ما تستحقه من عناية ، وذلك مثل مالي والسنغال ونيجيريا والنيجر والصومال وزنجبار ومثل الملايو وإندونيسيا .

٤ - وسأولى الحضارة الإسلامية العناية الجديرة بها وعندى أن الحضارة الإسلامية نوعان : أحدها يمكن أن نسميه حضارة خاصة أو حضارة محلية ، والثاني حضارة عامة ، فالحضارة الخاصة أو المحلية هي الانجازات الحضارية التي ازدهرت في وقت خاص أو مكان خاص ، كالحركات

الفكرية التي انبثقت عنها المذاهب في العهد الأموي ، وكحضارة المسلمين في الأندلس ، وحضارة الفاطميين في مصر ، أما الحضارة العامة فتحملها الاتجاهات الحضارية التي لا ترتبط بزمان أو مكان ، والتي يلزم أن يستتير بها المسلمون جميعا في كل زمان ومكان ، وذلك مثل التفكير الإسلامي في أمور السياسة ، والاتجاه الإسلامي في الاقتصاد ، والحياة الاجتماعية في التفكير الإسلامي ...

والحضارة الخاصة أو المحلية ستُدْرَس في أجزاء هذا الكتاب مرتبطة بزمانها أو مكانها ، أما الحضارة العامة فتستدرسها دراسة مستقلة في أجزاء خاصة . عقب الانتهاء من العرض التاريخي لدول العالم الاسلامي .

٥ - وفيما يتعلق بالمراجع سأتابع القانون العام الذي وضّحته في كتابي « كيف تكتب بحثاً أو رسالة » وخلاصة هذا القانون أن تذكر المراجع بدقة في الأحداث المسامة والأفكار المقتبسة للتثبت من أحداث التاريخ ولنعملي كل ذي حق حقه ، على أن هذا الكتاب ليس سردياً لأحداث التاريخ فقط وليس جمعاً لعبارات الآخرين ، وإنما هذا الكتاب هو جزء من مؤلفه ، فكثير من أحداث التاريخ أصبح من الشهرة بحيث لا نريد مصدرأ نرجعه إليه بقدر حاجتنا إلى التفكير في ذلك الحدث ودواعيه ونتائجه تفكيراً يجعل مصدره الكاتب نفسه ، وقد كتب الأستاذ الدكتور طه حسين كتابه « الغنة الكبرى » بجزأيه : « عثمان » و « علي وبنوه » وفي هذا الكتاب كثير من الحقائق التاريخية ولكن أهم ما فيه هو تفكير مؤلفه وفهمه للأحداث ، ولهذا لم تكثر فيه المراجع المباشرة وإن كانت مراجعه غير المباشرة كثيرة جداً .

وقد دعاني إلى الإسهاب في ذلك الموضوع نوعاً ما ، ما لاحظته من اتجاه بعض المؤلفين إلى الإكثار من ذكر المراجع بحيث نجد في السطر الواحد ثلاثة مراجع أو أربعة أحيانا ، وبحيث يشار في صفحة واحدة عشر مرات إلى

مرجع واحد لم يتغير أو قل إلى صفحة في ذلك المرجع الواحد ، ولست أنقد هؤلاء المؤلفين ، ولكني أقول إن هذه لن تكون طريقي لأنني سأندخل في دراسة الأحداث بأفكارى ، ولن أدع القارئ طويلا دون أن يجدنى محاولا أن أبحث أكثر مما أحاول أن أجمع .

• • •

وعلى ذكر المراجع يجدر بي أن أتحدث بإيجاز عن المصادر التى غذت هذا الكتاب بما فيه من مادة ، وذكر المصادر يلزمنى أن أشير إلى حقيقتين هامتين :

أولا - التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية جزء من الدراسات الإسلامية ، ولا يمكن إطلاقاً اعتبار التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية شيئاً مستقلاً عن الدراسات الإسلامية ، وقد ظلت هذه الحقيقة مهمة قصداً أو سهواً مما أتاح لقليل البضاعة في الدراسات الإسلامية أن يكتبوا في التاريخ الإسلامى ، وعلى هذا جاءت كتاباتهم ضحلة قليلة الغور ، وقد كان المستشرقون أكثر وعياً لهذه الحقيقة ، فلم يكتبوا في التاريخ الإسلامى ، أو قل لم يتجهوا للتاريخ إلا بعد أن اتجهوا بعنايتهم اتجاهات كاملاً للدراسات الإسلامية في أكثر شعبها أو في جميعها ، فحصلوا منها على قدر قليل أو كثير ، ونريد لهذا أن نقول بصراحة إن الذى يكتب في التاريخ الإسلامى ، والحضارة الإسلامية لا بد له من الإلمام بدراسة القرآن ولهجاته ، وأسباب نزوله ، وأخذ الأحكام منه ، وبلاغته وصلته بالأحداث الإسلامية والعربية ، وتفسيره ، وكذلك معرفة الحديث والفقه وأصول الفقه والتوحيد وتاريخ التشريع الإسلامى وغيرها من العلوم الإسلامية ، فتلك من أهم مصادر التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية . وبدونها يقع الكاتب في أخطاء قد يكون بعضها خطيراً .

ثانياً - قلنا إن المشرقين أخذوا من الدراسات الإسلامية قدرأ قليلا

أو كثيراً قبل أن يقدموا على كتابة التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية ، وهذه ناحية تستحق الثناء فى ثقافة المستشرقين ، ولكن هناك ناحية أخرى مؤسفة تتعلق بما كتبه المستشرقون عن الإسلام ، وتلك هى عدم الإنصاف الذى وضح فى أكثر ما كتبه هؤلاء ، صحيح أن فيهم من هم منصفون أو أميل إلى الإنصاف ، ولكن هؤلاء قليلون جداً إذا قيسوا بالجمهرة العظمى منهم ، وقد كان نتائجهم يهاجم الإسلام والمسلمين ، قصداً أو لقلة فهم لهذا الدين ، وجميع الكتّاب المسلمين يدركون ذلك ، استمع إلى الدكتور عبد الحليم النجار وهو يقدم الترجمة التى قام بها لكتاب « مذاهب التفسير الإسلامى » لجولنزيهر حيث يقول : « . . . ويشتمل الكتاب على قليل من النزغات الدينية ، وهى نزغات لا يكاد يخلو منها كتاب من كتب المستشرقين لاسيما فيما يتصل من الدين بسبب أو نسب ، يملها عليهم إلف لازم ، أو هوى متبع ، أو قصد جائر . »

وهذه المسألة ترتب عليها مسألة أخرى أكثر خطورة ، ذلك أن هؤلاء المستشرقين سبقوا المسلمين فى دراساتهم ذات الطابع الحديث ، وكانوا أساتذة لكثيرين من المسلمين الذين أوفدوا إلى أوروبا للتعلم فى الدراسات الإسلامية وطرق البحث فيها ، وقد تأثر بعض هؤلاء المسلمين بأساتذتهم المستشرقين ، وعادوا فكتبوا ، وتقرأ ما كتبوه فتلمس أن كتابتهم تجافى روح الإسلام فى كثير من الأحيان ، والذى سبب ذلك هو أن هؤلاء الموفدين لم يكونوا قبل إيفادهم على علم واسع بالدراسات الإسلامية .

وقد قلت آنفاً إن كتابة هؤلاء المسلمين أكثر خطورة من كتابة المستشرقين أنفسهم . ومرجع ذلك أن القراء يقرعون للمستشرقين بحلر ، ولكنهم قد يستسلمون للكاتب المسلم ولا يحلرون منه .

وقد أشرت إلى هذه النقطة إشارة مجملة متعمداً عدم التفصيل لظروف

أمل أن يتركها القارئ ، ولو أردت الإسهاب لعرضت اقتباسات عجيبة
دونتها أقلام مسلمين .

ونعود للحديث عن مصادر هذا الكتاب فنقرر أنها كثيرة ومتلونة ،
وأنها طبعاً تختلف باختلاف الزمان واختلاف المكان ، وتختلف في دراسة
الحضارة عنها في دراسة التاريخ .

وقبل أن نذكر المصادر الرئيسية التي اعتمدنا عليها نقرر أن الآثار
والنقوش والعملة تعتبر عادة من أهم المصادر التي تساعد على دراسة التاريخ ،
وقد كانت الآثار الفرعونية أهم المصادر التي حفظت لنا تاريخ الفراعنة
وحضارتهم ، ولكن - للأسف - يعتبر تاريخ العرب قبل الإسلام والتاريخ
الإسلامي في مرحلته الأولى (عصر صدر الإسلام) قليلي البضاعة من هذه
المصادر لعدة اعتبارات أهمها :

١ - البداوة التي كانت طابع العرب والتي لم تخفهم على النقش ،
إذ كانوا رحلاً والنقوش والآثار تحتاج إلى استقرار وإقامة .

٢ - كثرة الحروب بين قبائل العرب قبل الإسلام وكثرة الحروب بعد
الإسلام ، كأيام العرب في الجاهلية ، والغزوات وحروب الردة وغيرها
بعد الإسلام ، وهذه وتلك أفنت ما قد يكون ظهر من هذه النقوش أو
تلك الآثار .

٣ - كان المسلمون الأوّل قريبين صلة بعبادة الأوثان ، ولذلك لم يهتموا
بالآثار والأحجار خوفاً من أن تصبح في يوم مقدسة عند ضعاف القلوب .

٤ - وجد المسلمون في القرآن المصنوع الذي لا يعدله مصدر ، ويحيى
بعده الحديث والرواية ، فلم يهتموا بتسجيل أحداثهم عن طريق النقوش
والآثار .

وعلى هذا لم يبق لنا إلا بعض النقوش والآثار والعملة وبخاصة في

الأماكن المتحضرة كاليمن والأنباط وتلزم ، وستمثنا هذه المصادر ببعض المعلومات المفيدة نستمدنا مما كتبه الرحالة والعلماء الذين زاروا هذه الآثار ووصفوها .

ونعود بعد ذلك إلى المصادر الرئيسية للتاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية فتقرر أن فى قمتها القرآن الكريم ذلك الكتاب المقدس الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، والذى لم تعبت به الستون ولم يلحقه تحريف ولا تشكيك ، فإذا حدثنا القرآن الكريم حديثاً واضحاً عن بعض الأحداث التاريخية فإننا لا نحتاج معه إلى مصدر آخر ، وأى مصدر يبلغ فى الدقة والعمق مبلغ القرآن ؟

فالقرآن يحدثنا عن اجتماع قريش قبيل الهجرة حيث تناقش المخلصون ليجسدوا طريقاً يسلكونه ضد محمد بقوله « وإذ يمكركم الذين كفروا ليبتئوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين »^(١). فهذا المصدر هو أدق مصدر يحكى خبر هذه المؤامرة وما جرى فيها .

والقرآن يصور لنا حال المسلمين فى غزوة الخندق أبجل تصوير بقوله : « إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر »^(٢) وهو بهذا يغنيننا عن أى مرجع آخر . وهكذا دواليك .

ويجئ بعد القرآن حديث الرسول ، والمصدران بالغا الأهمية بشكل أخص فى دراسة الحضارة الإسلامية ، فإنها قد اتخذت أسسها منهما . وبعد القرآن والحديث تجئ الوثائق ، والوثائق بالغة الأهمية فى دراسة التاريخ الإسلامى ، ولكن للأسف فقدت أغلب الوثائق فى الحروب

(١) سورة الأنعام الآية ٣٠

(٢) سورة الأحزاب الآية العاشرة .

الداخلية التي كثيراً ما ألهمت نيرانها هذا المصدر الهام من مصادر التاريخ ، ومع هذا فلا تزال لدينا مجموعة ذات بال ، وقد جمع السيد حميد الله الجيدر آبادي في كتاب خاص « مجموعة الوثائق السياسية في العهد النبوي والخلافة الراشدة » كما جمع الأستاذ أحمد زكي صفوت أكبر مجموعة من هذا النوع في كتاب أسماه « جهرة رسائل العرب في عصور العريسة الزاهرة » وهو في أربعة أجزاء كبيرة .

وبعد الوثائق نجىء كتب المؤرخين ، والحديث عن كتب المؤرخين يقتضي أن نتحدث قليلا عن رأى المسلمين الأول في التلويح (١) .

أول كتاب دوّنه المسلمون هو كتاب الله ، ويروى المؤرخون أن المسلمين ترددوا طويلا قبل أن يقدموا على تلوين القرآن ، وربما جاز لنا أن نعود قليلا إلى الوراء لنذكر أن الرسول كان بعد أن يتلقى الوحي يملأ ما تلقاه على كُتّاب الوحي ، وكان هؤلاء يكتبون ما يسمعون من الرسول على عسيب النخل أو الخلد أو العظام أو الحجارة الرقيقة ، ولكنّ جلّ الاعتماد على صيانة القرآن كان الحفظ ، فقد كانت ذاكره العرب قوية وحافظتهم مشهودا بها . بيد أن كثيرين من الحفاظ ماتوا في حروب الردة وحروب التنبئين ، فأسار عمر على أبي بكر أن يجمع القرآن ويدوّنهُ ، وقد تردد أبو بكر حينئذٍ وافق عمرَ وانتدبا لذلك زيد بن ثابت . ولكنه تردد أيضاً حينئذٍ ثم وافق (٢) .

فلذا جئنا إلى تلوين الحديث وجدنا التردد أكثر . فقد كان القرآن يدوّن عقب نزوله كما قلنا ، ولكن الحديث لم يكن يدوّن خوفاً من أن يختلط بالقرآن ، وبعد وفاة الرسول وظهور الأحاديث الموضوعة أمر

(١) انظر كتاب فقهيد العلم للحلي البغدادي .

(٢) اقرأ كتاب تاريخ التشريع الإسلامي للمؤلف « تلويح القرآن » .

أبو بكر الناس ألا يحدثوا عن الرسول ، وسار عمر على هذا النهج بل بالغ فيه فحبس ابن مسعود وأبا الدرداء وأبا مسعود الأنصاري لأنهم أكثروا التحديث عن الرسول ، ولم ينشط تلوين الأحاديث إلا في منتصف القرن الثاني الهجري حيث شغل به مالك بالمدينة ، وابن جريح بمكة ، وسفيان الثوري بالكوفة وحامد بالبصرة . . . (١) .

وإذا كان المسلمون ترددوا كذلك في تلوين الحديث فإن ترددهم في تلوين سواه من العلوم كان أكثر ، ومن هنا وجب علينا الخلص في تلقى الأخبار التي دونها المؤرخون ، فإن الأحداث الأولى لم تصل للمؤرخين ملوثة وإنما وصلتهم من الرواة ، وعلى هذا يصادف المؤرخ أحياناً بعض التناقض ، وإن كان ليس من الصبر على المؤرخ المدرب أن يصل إلى الحقيقة حتماً أو تقريباً من بين طيات ذلك التناقض .

ومن الكتب الهامة التي ستملنا بمادة غزيرة كتب التراجم وعلى رأسها سيرة سيدنا رسول الله : سيرة ابن هشام (٢١٣ هـ) . وقد برع المسلمون في موضوع التراجم براءة لم تصل إليها أية أمة ، ومن أشهر مادونه المسلمون في هذا الباب «وفيات الأعيان» لابن خلكان (٦٨١ هـ) وتكلمته «وفات الوفيات» لابن شاکر الكتبي (٧٦٤) والوفاء بالوفيات للصفدي (٨٦٤) ومنها كذلك مرآة الزمان لابن الجوزي (٦٥٤) وتراجم الحكماء لابن القفطي (٦٤٦) ومعجم الأدياء لياقوت (٦٢٦) .

و من الكتب الهامة كذلك . كتب الحوليات وفي قمها تاريخ الطبري (٣١٠) والكمال في التاريخ لابن الأثير (٦٣٠) .

ومثلها كتب التاريخ العام التي ليست من الحوليات ومن أهمها

(١) اقرأ كتاب تاريخ التشريع الإسلامي للمؤلف «دراسة الحديث وتدوينه» .

تاريخ اليعقوبي الذي دون التاريخ الإسلامي حتى سنة ٢٥٦ وكذلك
العبر لابن خلدون (٨٠٨) .

وكتب المغازي والفتوح وأهمها فتوح الشام لواقدي (٢٠٧) وفتوح مصر
والمغرب لابن عبد الحكم (٢٥٧ هـ) وفتوح البلدان للبلاذري (٢٧٩) .

وكتب الجغرافية وأهمها مروج الذهب للمسعودي (٣٤٥ هـ) . وكتاب
صورة الأرض لابن حوقل (٣٦٧ هـ) ومعجم البلدان لياقوت (٦٢٦ هـ) .
وهذه المراجع - كما هو واضح - عامةٌ تُمِدُّنا بمادة هامة عن
القرون الأولى للتاريخ الإسلامي في مختلف بقاعه ، ولكننا نحتاج بعد ذلك
إلى الكتب التي اتجهت للدراسة كل قطر على حدة عندما انفرط عقد
العالم الإسلامي .

فإذا وصانا إلى العصر الحديث لعبت الوثائق وتصريحات صانعي التاريخ
وشهود العيان أكبر دور في إمدادنا بالمعلومات اللازمة ، وهو ما انضج
في الجزء الرابع وما تلاه من أجزاء .

فإذا جئنا للحضارة الإسلامية وجدنا لونا من الصعوبة ، فإن المؤرخين
والكتّاب الأول لم يُفَرِّدوا كتباً وأبحاثاً لإعطاء دراسة كافية للحضارة
الإسلامية ، ولذلك كان علينا أن نصبر وأن نثابر حتى نجد الحضارة
الإسلامية متناثرة فيما كتبوه ، وعلى كل حال فبين ما كتبه الأولون
كتب تميل إلى جانب الدراسات الحضارية أكثر من ميلها إلى الدراسات
التاريخية ، ونستطيع أن نجتمع المادة من هذه الكتب ونرتبها ، فنخرج
لنا فكرة عن حضارة الإسلام كاملة أو قرية من الكمال ، ومن هذه
الكتب ما يلي :

أبو يوسف (١٩٢ هـ) في كتابه الخراج .

الكلي (٢٠٤ هـ) في كتابه الأصنام .

- الملاحظ (٢٥٥ هـ) في كتبه الحيوان - البيان والتبيين - التاج
في أخلاق الملوك .
- ابن قتية (٢٧٦ هـ) في كتبه المعارف - الإمامة والسياسة -
عيون الإنجاز
- ابن عبد ربه (٣٢٨ هـ) في كتابه العقد القريد .
- الجهمياري (٣٣١ هـ) في كتابه الوزراء والكتاب .
- قدامة بن جعفر (٣٣٧ هـ) في كتابه الخراج .
- الإصفيهاني (٣٥٦ هـ) في كتابه الأغاني .
- الماوردي (٤٥٠ هـ) في كتابه الأحكام السلطانية .
- ابن حزم (٤٥٦ هـ) في كتابه الفصل في الملل والأهواء والنحل
- الغزالي (٥٠٥ هـ) في كتبه الإحياء - إلهام العوام - الرسائل .
- الشهرستاني (٥٤٨ هـ) في كتابه الملل والنحل .
- ابن الجوزي (٥٩٧ هـ) في كتابه مناقب عمر بن الخطاب - مناقب
عمر بن عبد العزيز هـ
- ابن الطقطقي (٧٠٩ هـ) في كتابه الفخرى في الآداب السلطانية .
- ابن خلدون (٨٠٨ هـ) في كتابه المقدمة .
- القلقشندي (٨٢١ هـ) في كتابه صبح الأعشى .
- ابن حجر (٨٥٣ هـ) في كتابه رفع الأصر عن قضاة مصر :
- السيوطي (٩١١ هـ) في كتبه الإقتان في علوم القرآن - نزاهة
الجلساء - تاريخ الخلفاء .
- وينبغي بعد ذلك مجموعة كبيرة من كتب المحدثين ، وذلك مثل مؤلفات :
محمد عبده : الإسلام والنصرانية مع العلم والمدنية .

أحمد أمين : فجر الإسلام - ضحى الإسلام - ظهر الإسلام - يوم الإسلام
 طه حسين : على هامش السيرة - الفتنة الكبرى : عثمان - علي وبنوه
 محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية .
 محمد الحصري : أصول الفقه - تاريخ التشريع الإسلامى - محاضرات فى
 التاريخ الإسلامى .

محمد حسن ميكل : حياة محمد - الصديق أبو بكر - القاروقى عمر
 جورجى زيدان : تاريخ تمدن الإسلامى .

فريد رفاعى : عصر المأمون .

على عبد الرازق : الإسلام وأصول الحكم .

حسن إبراهيم : تاريخ الإسلام .

عبد المنعم ماجد : التاريخ السياسى للدولة العربية (حتى سقوط الدولة
 الأموية) .

أحمد شلبى : تاريخ التربية الإسلامية - السياسة والاقتصاد فى التفكير
 الإسلامى - المجتمع الإسلامى - سلسلة مقارنة الأديان -
 الفكر الإسلامى : منابع وآثاره

ومجموعات كثيرة أخرى من الكتب غير هذه ،

وقد أدت كتب المستشرقين دوراً كبيراً فى هذه الدراسة التاريخية

والحضارية ، ومن أهم الكتب التى قلعت فائدة تذكر كتب Stanley
 : Lane Poole

History of Egypt in the Middle Ages

The Moors in Spain

Muhammadan Dynasties

وقد أمدتنا الكتاب الأخير بمعلومات موجزة كافية عن الدول التى لم نجد

حاجة للدراسة واسعة حولها في العرض التاريخي الذي تقوم به :

ومن كتب المستشرقين أيضاً ذات الفائدة :

- Nicholson** : A Literary History of the Arabs.
Browie : A Literary History of Persia
Ottob : Muhammadanism
Thomas Arnold : The Caliphate
: The Preaching of Islam
Margoliouth : Muhammad and the Rise of Islam
H. Wells : A Short History of the World
G. Kirk : A Short History of the Middle East

ومن الكتب ذات الفائدة العظيمة التي كتبها شوقيون مسلمون أو غير مسلمين .

- Sayid Ameer Ali** : A Short History of the Saracens
: The Spirit of Islam
Khuda Buksh : Islamic Civilization
P. Hitti : The History of the Arabs.

وقد قلمت دوائر المعارف العربية والأوربية مادة وفيرة ومساعدات
جيدة لهذا الكتاب ستجدها متناثرة في طياته .

• • •

وفي هذا الجزء (الجزء الأول) تحدثت عن العرب قبل الإسلام ،
وعن سيرة الرسول ، وعن الخلفاء الراشدين . وأريد هنا أن أثبت حقيقة
بالغة الأهمية وهي أنني حينما كنت أكتب سيرة الرسول صلوات الله عليه
كنت أنعم بلغة لا تعلمها لغة ، وسرور لا يدانيه سرور ، وكنت أحس
بدافع قوى يدفعني لمواصلة العمل ، وكنت أدخل حجرة مكتبي وكأنني
مقبل على حفل رائع ولقاء بهيج ، فإذا جلست لمكتبي وتفرغت للعمل
عمرتني سعادة ليس لي عهد بمثلها ولم أدرك مبعث هذا الإحساس حتى

انتهيت من كتابة سيرة الرسول وبدأت فيها تلاها من أبحاث ، فرأيتني
أعود إلى طريقي أحب العمل حيناً وأنقر منه حيناً ، فأدركت أن صحبة
الرسول كانت هي مبعث اللذة ، وكانت مصدر الفجوة ، وجدير بهسله
الصحبة الكريمة أن تكون كذلك .

وبعد إنني أدرك أن الغاية التي أسعى لها شاقة ، ولكنني أرجو من الله
العون ، وأسأله أن ينفع بهذا العمل لأنه سميع مجيب :

جوكهاكرتا في الثالث من يوليو سنة ١٩٥٨

دكتور أحمد سلمي

أستاذ ودروس قسم التاريخ الإسلامي بجامعة الدول العربية
ومدير المركز الثقافي العربي بجواكرتا

تاريخ العرب قبل الإسلام

لا بد من معرفة فكرة ولو موجزة عن العرب قبل الإسلام ، ذلك لأن العرب هم الجنس الأول الذى تلقى هذا الدين ، وكانت لهم قبلته دياناتهم وعاداتهم وأخلاقهم ونظم حياتهم ، وجاء دين الإسلام وله نظمه وأخلاقه . فالدين الجديد نزل على قوم ليسوا جددا ، فالتقى الدين الإسلامى بأديان الجاهلية ، والتقت نظم الإسلام بنظم العرب قبله ، وحدت صراع طويل لا يمكن أن نحيط به إلا إذا عرفنا شيئا عن حياة العرب قبل الإسلام ، ومثل ذلك يجب أن يتبع إذا تحدثنا عن دخول الإسلام مصر أو الشام أو إندونيسيا فلا بد أن نعرف شيئا عن هذه البلاد قبل الإسلام ، فذلك الذى سنعرفه سيوضح لنا الطريقة التى استقبل بها الإسلام فى أى من هذه البلاد .

وسنذكر فيما بعد أن سكان الجزيرة العربية قسمان : بدو وحضر ، وإذا كنا نعرف شيئا كافيا عن تاريخ الحضرة فى الجنوب والشمال والحجاز ، فإن تاريخ البادية والبلدويكا دىكون مجهولا ، وأقدم ما نعرفه عنهم هو ما امتد قبل الإسلام بحوالى ١٥٠ سنة فقط ، وسبب ذلك أنهم كانوا قبائل متعادبة متحاربة ، وكانت الحرب عندهم فى الأصل ضرورية للمحافظة على الحياة ، فالقوى هو الذى يستطيع أن يمتلك منازل الماء ومرعى السائمة ، أما الضعيف فليس له سبيل للحياة الكريمة ، واشتغال البدو بالحروب استنفد جهدهم فلم يتجهوا للحضارة ، فإذا حدث أن اتجه بعضهم للحضارة أفنى أعداؤه حضارته التى بناها ومجده الذى شيده ، ثم إنهم كانوا يجهلون الكتابة فلم يدونوا لنا تاريخهم وحياتهم ، وعلى هذا لم نعلم أبنية تحدثنا عن تاريخهم ولم توجد كتابة تعلمنا ذلك التاريخ ، ولم يصل لنا عن الأقدمين إلا ما أورده الكتب المقدسة ،

أما المائة والخمسون سنة التي سبقت الإسلام فقد جاءتنا المعلومات عنها مما ألبته الشعر أو تملثت به الرواة .

وسنورد فيما يلي مباحث كافية تجلّى لنا إلى حد كبير حياة العرب قبل الإسلام ، فتحدث عن جغرافية بلادهم ، وعن جنسهم ، وبلوغهم وحضرهم

أولاً - جغرافية جزيرة العرب :

يطلق العرب على بلادهم « جزيرة » مع أن الماء يحيط بهامن الشرق والغرب والجنوب فقط ، أما في الشمال فتوجد « بادية الشام » ولذلك كان إطلاق كلمة الجزيرة على بلاد العرب هو من باب التجوز ، أو لأن العرب في رحلاتهم التجارية بين الشمال والجنوب وبين الشرق والغرب كانوا يصلون إلى شواطئ البحار ، فظنوا أو فاعتبروا أرضهم «اطلة بالبحار من جميع النواحي وأطلقوا عليها كلمة « جزيرة » ، وكثير من المؤلفين المعاصرين يقولون « شبه الجزيرة » وضعاً للأمر في نصابها .

والذي ينظر إلى « الخريطة رقم ١ » يجد الجزيرة العربية على شكل مستطيل غير متوازي الأضلاع مع انبعاج في قاعدة المستطيل الجنوبية ، ويحدّ الجزيرة بحر القلزم (البحر الأحمر) من الغرب ، والمحيط الهندي من الجنوب ، والخليج العربي (الخليج الفارسي) من الشرق ، أما في الشمال فتحدها بادية الشام ولا تصل الجزيرة العربية إلى البحر الأبيض المتوسط إلا تجوزاً كما سبق القول ، وطول الجزيرة العربية يزيد عن ألف كيلو متر وعرضها يبلغ نحو ألف من الكيلو مترات .

وهذه المساحة الشاسعة يمكن أن نقسمها قسمين هما :

١ - قلب الجزيرة .

٢ - دائرها .

ويختلف كل من هذين القسمين عن الآخر من الناحية الجغرافية اختلافاً كبيراً ، فقلب الجزيرة يتكوّن من سلاسل من الجبال المرتفعة ، بينها بعض الوديان ، ولا تسقط عليها الأمطار إلا قليلاً ، ومن ثمّ كان قليل السكان ، وكان سكانه رحلاً يبحثون على مساقط الأمطار أو منابع الماء ، ويقنون حولها يرعون العشب ويشربون الماء حتى يتغذ العشب ويجف الماء ، وحينئذ يبحثون عن مكان آخر وهكذا ، وطبيعى أن قوماً كهؤلاء ليست لهم مساكن يأوون إليها ، وإنما كانوا يستعملون الخيام ، وكان الجمل حوتهم الكبير في تنقلاتهم ولذلك يسمى « سفينة الصحراء » أما الغنم فهى مادة حياتهم يشربون لبنها ويأكلون لحمها ويستعملون جلودها ملابس في البرد ، ويصنعون من أصوافها خيامهم وملابسهم ، ويسمى هؤلاء القوم « البدو » كما يُسمى قلب الجزيرة العربية « البادية » ، ولم تهبط حياة البادية للبدو أن يعملوا في الزراعة أو الصناعة فهاتان من حرف الاستقرار الذى لم ينعم به سكان البادية .

ويتقسم قلب الجزيرة العربية قسمين ، أحدهما في الشمال ويطلق عليه « نجد » والآخر في الجنوب ويطلق عليه « الأحقاف » أو « الربع الخالى » ، ومع قلة السكان في نجد فإنهم أكثر تسيّلاً من سكان الأحقاف ، ولذلك يطلق على الأحقاف « الربع الخالى » لخلوه تقريباً من السكان ، وتختلف طبيعة الأرض في نجد عنها في الأحقاف ، ففي الأحقاف رمال تفوص تحت أقدام المسافرين وتبتلع مياه الأمطار إن نزلت عليها ، ولهذا كان هذا القسم قليل السكان ، أما نجد فأرض صخرية ، ومن عوامل التحات والتعرية تكونت في بعض الأنحاء بنجد طبقة زراعية من قشور الصخر الظاهرية وبقيت صخرية في الداخل فلا تبتلع المياه التى تهبط عليها ، ومن ثمّ كانت نجد أكثر عمراناً من الأحقاف .

أما دائر الجزيرة العربية فهو عبارة عن شريط ضيق في الغالب يمتد مع الشواطئ المحيطة بالجزيرة العربية ، ويتنحى هذا الشريط قليلا عند التقاء البحر الأحمر بالمحيط الهندي فتكون اليمن ، ودائر الجزيرة العربية يختلف عن قلبها اختلافاً ظاهراً ، فالأمطار تسقط على دائر الجزيرة بشكل منتظم تقريباً ضمنين للناس نوعاً من الزراعة ومن ثم نوعاً من الاستقرار ، فقامت ممالك ومدن وقرى على الشاطئ وهى كما يتضح من الخريطة السابقة : الاحساء أو البحرين - عُمان - مَهْرَة - حضرموت - اليمن - الحجاز ، وأهمها من ناحية الدراسة التاريخية المتصلة بآ اليمن والحجاز وسنوليها العناية الكافية فيها بعد .

وفي شمال الجزيرة العربية تكونت مملكتان هما مملكة الحيرة وخرسان ، وكانت هاتان المملكتان حداً فاصلاً بين الجزيرة العربية وبين دولتي الفرس والروم ، وقد تأثرت حياة المملكتين العربيتين بالفرس والروم لمعق الصلة بين الحيرة وبين الفرس ، وعمقها كذلك بين الفساسنة وبين الروم كما سيأتى ، وهناك قبل الفساسنة قامت مملكتان يبادية الشام هما مملكة تدمر وعاصمتها تدمر ، ومملكة الأنباط وعاصمتها البتراء ، وعلاقة هاتين المملكتين بالدراسات الإسلامية أقل بكثير من علاقة الفساسنة بطبيعة الحال لأن مملكة الفساسنة استمرت حتى ظهور الإسلام ، ولكننا مع هذا لن نهمل هاتين المملكتين عند ذكر التفاصيل عن ممالك شمال الجزيرة العربية .

ثانياً — الجنس العربى :

الجنس العربى هو أحد الأجناس السامية ولعله أكثرها محافظة على خصائص الساميين ، واللغة العربية هى إحدى اللغات السامية ولكنها أيضاً أكثرها محافظة على خصائص اللسان السامى^(١) ، وترجع هذه المحافظة

إلى طبيعة الحياة في الجزيرة العربية ، فلقد حرصت هذه الحياةُ الحفصَ العربي واللغةُ العربية من الهجرات التي تعرض لها غير العرب من الساميين وغير اللغة العربية من فروع اللسان السامي .

وقد جرى المؤرخون على وضع حد فاصل بين قسمين من العرب هما : العرب البائدة والعرب الباقية ، وكلام المؤرخين يوحى بأنه لا توجد علاقة بين الاثنين ، وكلمة البائدة تفيد الاندثار والافتناء ، وفي هذا القسم توضع عاد وثمود وطسم وجديس ، ويرى هؤلاء المؤرخون أن الكتب المقلصة هي التي روت لنا شيئاً من أخبار بعض هسله الجماعات ، وأن ذكرها ورد في بعض المراجع القديمة .

أما العرب الباقية فهم الذين لا يزالون حتى اليوم ، ويدعو إلى أن وضع حد فاصل بين القسمين غير مفهوم ، وأن ارتباطاً ما ينبغي أن يلاحظ بين السابقين واللاحقين ، والعرب الباقية تنقسم بالتالي إلى قسمين : قحطانية وعدنانية ، والقحطانيون موطنهم الأصلي جنوب الجزيرة ، ومنهم ملوك اليمن وقبائل مسبأ وحبر ، وقد جت منهم جماعات وقبائل في ظروف متعددة ونزلت بأجزاء مختلفة من الجزيرة العربية ، ومن هؤلاء اللخميون الذين نزلوا الحيرة وكونوا ملكاً بها ، ومنهم كذلك أولاد جفنة ملوك الفساسة ، ومنهم ملوك كتنة ، كما أن منهم الأزد الذين تفرع منهم الأوس والخزرج ، أما العدنانية فيسمون العرب المستعربة أي الذين دخل عليهم دم ليس عربياً ثم تمَّ اندماج بين هذا الدم النخيل وبين العرب ، وأصبحت اللغة العربية لسان المزيج الحديد ، وهؤلاء هم عرب الشمال وموطنهم الأصلي مكة المكرمة والدم الحديد الذي نزل بهم هو إسماعيل الذي جاء به إلى مكة وهو صغير ونشأ بين سكانها من قبيلة جرهم كما سيأتي ، ثم صاهرهم وعاش أولاده بينهم بعد أن استعربوا . ومن أهم أولاد إسماعيل عدنان الذي تنسب له هذه الطائفة ، ويحیی بعد عدنان ابنه معد ثم تزار بن معد ، ونزار

هذا فرعان هامان يتبعان ولديه : ربيعة ومضر ، ومن أشهر قبائل ربيعة عبد القيس وبكر وتعلب وحنيقة ، ومن أشهر قبائل مضر هوازن وخطفان ونعيم وقريش .



ولم تنسح مكة لعرب الشمال فقدموا يهاجرون يبحثون عن مساقط الماء ومنابت العشب ، فزل عبد القيس البحرين ونزل بنو حنيقة الجمامة ونزل بنو هوازن بنواحي أوطاس شرق مكة .

وكان لعرب الجنوب مدنية أعمق ومعرفه بشئون السيامية أكثر من عرب الشمال ، ولذلك لما هاجر عرب الجنوب أقاموا لهم مدنيت ، ممالك في الشمال ، ومنهم يتكون حضر الجزيرة في الغالب ، أما عرب الشمال فلم يظهر لهم مجد ذوباك إلا في ظل الإسلام ، وكانوا يكوّنون بدو الجزيرة . وسرى أن الإسلام قد نادى بزوال الفوارق ، وعمل محمد وعمل خلفاؤه من بعده على تكوين أمة إسلامية لاعصبية فيها ، ولكن الخلاف بين عرب

الجنوب وحرب الشمال لم يفن ، وكان يبدو قوياً ملمراً من حين إلى آخر ، وبخاصة عند ما يكون الخليقة ضحيفاً أو عندما يقسى المثل الإسلامية ويقتصر لأحد هذين القسمين .

ثانياً — لغة الشمال ولغة الجنوب :

ستد لنا الأبحاث التالية على أن اليمن كانت سيدة الحضارة في الجزيرة العربية ، وكانت في يدها تجارة الشرق كله ، وكانت لها مستعمرات على طول الطريق من اليمن إلى الشام بالإضافة إلى خطوطها البحرية ، وهذه المستعمرات لم تدع حاجة لاستخدام البدو الذين يسكنون في شمال الجزيرة ، وعلى هذا قل الاختلاط بين عرب الجنوب وعرب الشمال ، ثم إن اليمن جذبت لها طوائف من المهاجرين بسبب صلاتها التجارية ، وأهم هؤلاء مهاجرو إفريقيا والحبشة عبر باب المندب ، ولهذه الأسباب وجدت في الجنوب لغة غير لغة الشمال ، ويبدو أن لغة الجنوب كانت أقوى بسبب حضارة المتكلمين بها وآدابهم ، ولغة الجنوب هذه لها صلة وثيقة بلغة الحبشة ، إحدى اللغات السامية ، وتسمى اللغة الحميرية نسبة إلى حمير ، وهذه اللغة تقشت بعض أخبار الحميريين التي لا تزال موجودة .

أما لغة الشمال فهي لغة القرآن وتختلف عن لغة الجنوب في تصاريف الأفعال والضمائر ، ولكنها تتفق معها في بعض المردادات وفي الجموع المكسرة^(١).

ودالت دولة الجنوب ، وانتقلت التجارة في الجزيرة العربية إلى عرب الشمال كما سيأتي لإيضاحه ، وكثر الاهتمام بمكة كمركز ديني للعرب جميعاً تنمو مكانته يوماً بعد يوم ، وهذا جعل لغة الشمال تنمو ولغة الجنوب تتقهقر ، وجاء الإسلام ونزل القرآن بلغة قريش لغة الشمال ، وتم لهذه اللغة بذلك السلطان في الجزيرة العربية كلها ولم يبق لغة الجنوب إلا آثار

(١) انظر فيليب سبي - تاريخ العرب ١ - ٣٨ و ٦٨ .

لا قيمة لها ، ومع هذا فلم تدع لغة الشمال هذه البقية دون أن تُدخَلَ عليها كثيراً من خصائصها ومفرداتها حتى ضاقت الموه وأصبحت لا تعدو لهجة من لهجات لغة الشمال كما هو الحال في لهجة هجرة .

رابعاً — موجز التاريخ السياسي للعرب قبل الإسلام :

إن الفكر السياسي عند البدو يختلف عنه عند الحضرة ، فبينما عاش البدو في نظام الوحدة الصغيرة « القبيلة » استطاع الحضرة أن يكوّنوا ممالك لها ملوك ونظم سياسية ، ومن هنا لزم أن نتكلم عن كل على حدة ، مع ملاحظة أن نظام الحكم القبلي متشابه ، فأعطاء فكرة عنه سيفتينا عن تكبّع القبائل هنا وهناك ، ولو أردنا أن نتبع كل القبائل ما استطعنا ، لقلة ما لدينا من مادة ، ولعلم الاستقرار في سلطانها السياسية :

١ - نظام الحكم في البادية

يعيش البدو في الصحراء في نظام قبلي ، والوحدة في البادية هي القبيلة ، وهي وحدة يربط بينها الدم والعصية ، ويعتبر من أفراد القبيلة هؤلاء الضعاف أو العبيد الذين يلجئون للقبيلة ويعيشون في جوارها وحمايتها ولولم تكن بينهم وبين القبيلة صلة دم .

وأهم ما يمتاز به البدو عدم الخضوع ، فالحرية عند البدوى هي خير ما يمتاز به ، ولا يستطيع أن يتنازل عن أى جزء منها لقاء أى شيء ، فما نعرفه في العصر الحديث من أن كل فرد يجب أن يتنازل عن جزء من حريته للحاكم ليستطيع هنا أن يدبر الأمر لمصلحة الجميع ، كان البدوى يعتبره خدعة ولا يقبله ، والموت أو الهجرة عن الوطن أيسر على البدوى من فقدان حريته ، ولكن هناك بجانب ذلك أخلاق يجلّها البدوى ويبنى لها إعجابه وهي الشجاعة والكرم والحلم ، فإذا وجد من يتمتع بتصويب أوفر من هذه

الصفات قلده البدو لمكان الرياسة فيهم واستجابوا لأوامره وتزولوا عند حكمه وقضائه ، يبد أن دوافع الحرية المطلقة والأناية المفرطة والأثرة كانت كثيراً ما تتحرك في نفوس البدو فلا يخضعون لحكم يصدره رئيس القبيلة ، إذ لم يكن لرئيس القبيلة سلطان يرغم به أفرادها على الخضوع لحكمه ، وكان للبدوى أن يتمرّد على هذا الحكم ويهجر هذه القبيلة كلها ، ومن مظاهر الأناية والقردية عند البدو ما روى من أن بعضهم كان بعد دخوله الإسلام يهتف داعياً « اللهم ارحمني ومحمداً ولا ترحم معنا أحداً » .

وبينا نجد حقوق رئيس القبيلة محدودة هكذا نجد مسؤولياته ضخمة ، فهو في السلم جواد كريم مسئول عن إكرام الضيوف الوافدين ، وإغاثة المحتاج من أبناء القبيلة ، وإجارة المستجير ، وهو في الحرب يتقدم الصفوف ، ويساعد من لا عتاد له .

وقد تطفئ قبيلة على أخرى وتغلبها على أمرها فيخضع المغلوب للغالب لمدة قصيرة أو طويلة ، حتى يتاح للقبيلة المغلوبة من أبنائها من يشهر السيف في وجه الغالبين ويكسب لقبيلته استقلالها ، وقد يكون لرئيس القبيلة ابن يعدله في الشرف والسوّد وحينئذ يستطيع أن يرث مكانة أبيه ، وإذا تكررت رئاسة القبيلة في بيت من بيوت القبيلة عرف هذا البيت بالهد والجاه .

وهناك مملكة وحيدة قصيرة العمر قامت في أواسط الجزيرة العربية بين الحكم القبلي وهي مملكة كندة (٤٨٠-٥٢٩م) وكان أحملوك تبع قنقهر بعض القبائل في أواسط الجزيرة فعين حُجْر آكل المزار ملكاً عليها ، وقد استطاع حفيده الحارث أن يستولى على الحيرة ويتخذ له عاصمة يغلب أن تكون الأنبار ، ولكن سرعان ما انهزم ملوك كندة أمام وثبة جديدة قام بها اللخميون ملوك الحيرة ، وينسب امرؤ القيس أحد شعراء المعلقات إلى ملوك كندة ، وقد حاول أن يعيد مجد آبائه ولكن محاولته لم تكمل بالنجاح .

وفي بادية الشام قامت ممالك سيّأتى الحديث عنها عند الكلام عن « ممالك الشمال » .

٢ - ممالك الحضرة

(١) اليمن :

قلنا فيما سبق إن دائر الجزيرة العربية عارة عن شريط ضيق يمتد مع الشواطئ المحيطة بالجزيرة العربية ، ويتفصح هذا الشريط قليلا عند التقاء البحر الأحمر بالمحيط الهندي فتكوّن اليمن ، ونضيف هنا أنه في هذا الملتقى تكونت حضارة تعتبر أرقى حضارات الجزيرة العربية ، كما أنها ذات قيمة كبيرة بين الحضارات العالمية .

وقد اشتق اسم اليمن من اليُمن لأنها بلاد يمن وبركة وخير^(١) إذا قيست بالصحارى القارية منها ، وقد جاء اليُمن إلى اليمن من خصوبة أرضها وهبوط الأمطار عليها هبوطاً منتظماً ، وكذلك من مهارة أهلها بحيث استطاعوا أن يحفظوا هذه المياه من الضياع ، فأقاموا السدود وخزنوا بها المياه بين الجبال وخلف هذه السدود ، ثم من عوامل اليُمن أيضاً لليمن موقع هذه البلاد بحيث أصبحت ملتقى الرحلات البحرية التى تأتى من الهند ومن إندونيسيا والصين حيث تلتقى بالرحلات البرية على ظهور الجمال التى تبدأ من اليمن فى أقصى جنوب الجزيرة وتسير إلى الشام فى شمال الجزيرة ، وعلى هذا أصبحت اليمن سوقاً هامة تعرض بها البضائع التى ترد من الرحلات البحرية والبضائع التى تعود بها قوافل الجمال من الشمال . وسيتأتى فيما بعد مزيد من الكلام عن الحركة التجارية بالجزيرة .

وموقع اليمن هذا حرّمها مما سبق أن ذكرناه كبنزة للبادية وهو نقاء العنصر وسلامة النسب ، فقد استقبلت اليمن عناصر مختلفة من الناس ،

(١) انظر ياقوت : معجم البلدان كلمة « يمن » وبطرككك مادة "Yaman" فى

وجذبت أسواقها تجارا من بقاع مختلفة من الجزيرة ومن خارج الجزيرة ، وكان بعض هؤلاء التجار يقيمون بها مَدَدًا قصيرة أو طويلة فاخططت الأساب باليمن كما اخططت اللغة ، وكثيرون من هؤلاء جاؤا عبر باب المنذب من إفريقية وبعضهم جاء من الهند أو من جزر الهند الشرقية (إندونيسيا الآن) وبعضهم جاء كذلك من سوريا مع التجارة الهابطة من الشمال وتمّ بين هؤلاء وبين القحطانيين سكان البلاد الأصليين روابط مصاهرة ، كما عاد بعض التجار اليمنيين والحضارة الذين كانوا يرافقون تجارتهم إلى الهند وإندونيسيا ومعهم زوجات من هذه البقاع ، وعلى هذا لا يبعد أن تتصور سوق اليمن وبها خليط من الأجناس وخليط من الحضارات وخليط من اللغات .

وغنى اليمن جلب إليها نوعاً من نظم الحكم لم يعرفه سكان البادية وسبب ذلك أن الناس ، كما يقول Kirk^(١) ، كانوا قبل الاهتمام إلى الزراعة يعيشون على حالة البدو المزرعة في جماعات صغيرة متناثرة ، وكانوا لا يجدون وسيلة لسد حاجات معيشتهم إلا عن طريق الشيوخ ، فلما نمت الحضارة الزراعية ووجد فائض عن الحاجة أعطى هذا الفائض إلى قوم امتازوا عن الباقيين بجمرة ، كرجال الدين أو قادة الحروب . . . وهذا ما حدث في اليمن ، فقد كان الدخيل أكثر مما يُستهلك ، وبذلك وُجِدَتْ طبقة من الحكام ذوي الغنى واليسار والقوة ، وظهرت في اليمن ألقاب الملك والسلطان ، وكانت هذه الألقاب تتناسب مع رقعة الملك ، فهناك من يسمى « نو » وهناك من يسمى « قَيْل أو مقول » وهناك أيضاً « الملك » وهي متدرجة إلى أعلى في معانيها^(٢) ، وفي عهود الضعف كان يكثر الانحلال والتفكك ويظهر ما يسمى بالتحالف ، فلكل رئيسٍ خلافٌ

(١) A Short History of the Middle East p.7 ترجمة عمر الإسكندري .

(٢) أنظر القصد للمريد لاس عدد ٢ ص ٢٤

يفيق سلطانه أو يتسع بحسب قوته ، أما في جهود القوة فكانت تظهر الممالك التي كانت تلوب فيها المخاليف أو كانت تندمج فيها إذا لم تلذ هذه المخاليف نهائياً^(١) . كما كانت هذه الممالك تمتد أحياناً فتشمل حضرموت . وأهم الممالك الكبيرة التي قامت باليمن مملكة معين ومملكة قتبان ومملكة سبأ ومملكة حمير ، والمعلومات التي لدينا عن الملكين الأولين قليلة ، وكانت الملكتان متعاصرتين وكانت معين في أواخر الألف الثاني ق م (حوالى ١٢٠٠ ق م) وقد ظلت حتى قامت سبأ فاستغصمت أرضها ولم يبق منها في القرن السابع ق م إلا جزء يسير . أما قتبان فقد بدأت حوالى أوائل الألف الأول قبل الميلاد (١٠٠٠ ق م) وكان لها الإشراف على باب المندب . وقد ورثها سبأ أيضاً كما ورثت دولة معين .

مملكة سبأ :

لمملكة سبأ شهرة واسعة ستحدث عنها فيما بعد ، ولكن هذه الشهرة تتصل بالدولة عند نهضتها ، أما المعلومات التي بين أيدينا عن نشأتها قليلة ، ويبدو أن مملكة سبأ بدأت على إثر ما انتاب دولة معين من ضعف ، وعاصرت سبأ كلا من معين وكتبان ، وكانت سبأ فتية ناشئة في وقت كانت كل من معين وكتبان يبلو عليهما الحرم وتوذنان بالزوال ، وقد استطاعت سبأ أن تفسح حدودها على حساب كل من هاتين الدولتين حتى ورثتهما نهائياً في آخر الأمر ، كما ضمت لها حضرموت ، وقد بدأت سبأ في منتصف القرن العاشر ق م (٩٥٥ ق م) تقريباً وظلت حتى سنة ١١٥ ق م ، وكانت عاصمتها مأرب .

وترجع شهرة سبأ إلى سنيين كبيرين أولها ملكتها بلقيس وقصتها

(١) يروى الطبرى (١ - ٣٤٧) أن بلقيس علمت سارت إلى سليمان أحدث معها شات من الأتجال ، فالحاليف ها اتدمعت في مملكة سبأ ولم تلذ نهائياً فيها .

مع النبي سليمان والمهندس^(١) وثانيهما سد مأرب الشهير ، فقد كانت الأمطار تهطل على اليمن ثم تتحدر إلى البحر فلا ينضج بها إلا في موسم نزولها ، وكان للمملكة سبأ فن في العمارة ، فعمد المهرة في فن العمارة إلى مكان ضيق يوشك أن يلتقي عنده جبلان كبيران وفي هذا المضيق أقام هؤلاء سداً عظيماً هو سد مأرب الشهير ، وكانت فائدة هذا السد مزدوجة ، فقد احتفظوا بواسطته بالماء لينضجوا به وقتاً يشاعون ، فكثرت بذلك الزراعة وتعددت مراتها كل عام ، وكذلك تحكّم هذا السد في السيول التي كانت تقضى بالفرق والإتلاف على المزارع والقرى التي تقع في المنخفضات ، فكانت نتيجة هذا السد أن كثّر الرخاء باليمن وعمت الخيرات .

ولكن مثل هذا السد يحتاج إلى عناية وتجديد مستمر ، بيد أن فترة الضعف التي نزلت بالمملكة في آخر أيامها شغلها عن رعاية السد ، فبدأ يضعف . وقلت مقاومته للسيول الجارقة ، فانهار أمامها وبخاصة أمام سيل العرم الذي ورد ذكره في القرآن الكريم^(٢) ، وبدل هذا الحادث الحياة في اليمن ، فهاجر كثير من السكان إلى الشمال وأذن ذلك بسقوط المملكة وقيام مملكة حمير .

مملكة حمير :

على إثر الضعف الذي انتاب مملكة سبأ بدأت قبائل حمير تكون لها نفوذ وسلطان في اليمن ، وكان ذلك في المائة الثانية قبل الميلاد ، ولما سقطت دولة سبأ سنة ١١٥ ق م استكمل ملوك التبابعة الحميريون نفوذهم ، وأصلح هؤلاء الملوك ما فسد من نظم الزراعة والسلود وأصبح لهم جاه وسلطان

(١) انظر سورة العنكبوت الآيات ٢٠ - ٤٤ واطر الطوى ١ ص ٤٣٥ - ٣٥٠ .

(٢) سورة ساء ، الآية السادسة عشرة .

عظيم حتى يقال إنهم ساروا بجيوشهم محاربين مهددين حتى وصلوا العراق والبحرين^(١) .

وأن الألوان لهذه الدولة أن تهرم وأن تهادى ، فقلت العناية بالسود وبخاصة سد مأرب الذى كان قد ضعف منذ عهد سبأ ، وكانت نتيجة هذا الإهمال أن انكسر السد فجرفت السيول مزارع القوم وبساتينهم^(٢) وغلّف انكسار السد أرضها محتاج للماء فى الشمال وأرضها غارقة به فى الجنوب ، وكان ذلك لئذنا بالهجرات الواسعة التى قام بها سكان اليمن إلى الحجاز وغيره فى شمال الجزيرة ، وكان ذلك أيضاً لئذنا بضعف اليمن ضعفاً أدنى إلى تدخل الفرس والروم رجاء احتلال البلاد السعيدة ، وستكلم فيما بعد عن الصراع على اليمن من الدول المحتلة .

وقد خلفت سبأ وحبر آثاراً تدل على العظمة والرقى ، وهى تشمل كثيراً من الأطلال والقنوش ، كما كان لهما أسطول ضخم ينقل البضائع بين موانئ اليمن وبين موانئ الهند والصين والصومال وسومطرة ، بحيث كانت التجارة شبه احتكار فى يدها^(٣) . ومن اليمن كانت التجارة تصعد إلى الشمال بقوافل برية تسيطر عليها اليمن أيضاً قبل أن ينتقل مركز هذه القوافل إلى مكة كما سيأتى فيما بعد ، فقد كانت سبأ فى إبان عظمتها التجارية تسيطر على طرق النقل التجارية التى تجتاز الحجاز متجهة شمالاً حتى موانئ البحر المتوسط ، وكان لها مستعمرات أُنشئت على هذه الخطوط . ويرى الدكتور حتى أن بلقيس لم تكن ملكة على بلاد اليمن وإنما كانت ملكة على أحد معاقل سبأ

(١) للمعارف ص ٣٠٧ .

(٢) فى رأى ياقوت (معجم البلدان ٤ - ٣٨٢) أن تصدع السد كان فى عهد الأحاش ، والظاهر كما شرحنا أن السد ضعف أمام السيول عدة مرات وفى كل مرة كانت تطفى السيول على جماعة قهاسر وهكذا .

(٣) أسطر Periplus of the Erythraean Sea. Translated from Greek. نقلًا

عن الدكتور ماحد التاريخ السيامى للدولة العربية ١ : ٧٢ .

ومراكزها التجارية سالفة الذكر^(١) . وقد كان تجار اليمن من الذكاء للدرجة أنهم حافظوا على أسرار تجارتهم فلم يعرف أهل الشمال مصادر كثير من البضائع التي كانت ترد إلى اليمن من الهند وإندونيسيا والصين وغيرها حتى ظن بعض مؤرخي اليونان والرومان أن جميع هذه البضائع كانت من إنتاج اليمن^(٢) :

اليمن فريسة للاستعمار :

كان الهدف الرئيسي للتسابق بين القرس والروم على احتلال اليمن هو السيطرة على هذا الموقع الهام والانتفاع بالميزات الطبيعية باليمن من خصوبة أرض وأمطار ، ولكن هذا الهدف الرئيسي توارى - كمادة دول الاستعمار - خلف أسباب أخرى ثانوية كما سيأتي بيانه .

قلنا إن الحميريين كانت لهم السطة في اليمن منذ سنة ١١٥ ق م وجاء المسيح وانتشر الدين المسيحي ولا تزال للحميريين السلطة والملك في اليمن ، ثم ضعفت حينما قلنا وكان ذلك في القرن الخامس الميلادي وما يليه ، وكان ملك حمير في هذه الأثناء اسمه ذو نواس وكان قد اعتنق اليهودية^(٣) ، وفي الوقت نفسه كانت المسيحية قد انتشرت في نجران شمال اليمن ، وقد جاءت المسيحية من الحبشة ، وبسبب التعصب الديني من جهة ومن جهة أخرى بسبب خوف الحميريين أن يمتد نفوذ الحبشة إلى بلادهم عن طريق المسيحيين بنجران ، بسبب هذا وذاك خير ذو نواس مسيحي نجران بين

(١) فيليب ستي تاريخ العرب ١ : ٥٤ .

(٢) المرجع السابق ص ٥٩ - ٦٠ .

(٣) تسريب اليهودية إلى اليمن بسبب الاتصال الذي تم بين ملوك اليمن ويهود الشمال في أثناء رحلات قام بها هؤلاء الملوك لشمال . (انظر كتاب الأصنام لابن الكلبي ص ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ٥٨) .

اعتناق اليهودية أو الموت ، فاختاروا الموت ، فحضر لهم أخلودا وأفناهم بين حرق وقتل^(١) .

وقد فرَّ من أهل نجران رجل وذهب إلى الحبشة يستنصر بالنجاشي المسيحي ضد ملك حير اليهودى الذى أوقع بالمسيحيين وحرق الإنجيل ، فاستجاب النجاشي للرجل وأرسل النجاشي إلى قيصر الروم حامي المسيحية يخبره بذلك ، ويطلب منه بعض السفن لنقل الأحباش إلى بلاد اليمن ، وفي رواية أخرى أن المسيحيَّ الفارَّ ذهب إلى قيصر يستنصره فأرسل قيصر للنجاشي أن ينوب عنه في الدفاع عن المسيحية وأمدّه القيصر بالسفن . وعلى كل فقد قامت حملة اشترك فيها قيصر بالسفن وحليفه النجاشي بالرجال ، بقيادة إرياط ، وقد استطاع هذا الجيش أن يتنصر على الحميريين ، ورأى ذو نواس هزيمته فاقترح البحر بفرسه ففرق ، وأصبحت اليمن تابعة للحبشة ، وأرسل إرياط إلى النجاشي السبايا والغنائم^(٢) .

ولم يخلص الأمر طويلا لإرياط فقد تمرد عليه أبرهة أحد مساعديه ، ثم تبارز لإرياط وأبرهة ولكن إرياط سقط في المبارزة بقلعة دبرها له أبرهة بأن أكنن عبداً له ضربه من الخلف ضربة قتله وخلص بذلك الأمر لأبرهة^(٣) . وعندما كان عبد المطلب بن هاشم سادن الكعبة كان أبرهة صاحب التفوذ في اليمن ، وبعد أبرهة حكم ولداه يكسوم ثم مسروق وفي عهد مسروق غلب القرسُ وأُخْرِجَ الأحباش منها كما سيأتي ، وقد دامت مدة الأحباش باليمن اثنتين وسبعين سنة^(٤) .

(١) انظر سورة البروج ٤ - ٧ وانظر الطبري - ١ ص ٥٤٤ .

(٢) تاريخ الطبري - ١ ص ٥٤٨ .

(٣) المرحس السابق ص ٥٥٨ .

(٤) يختلف المؤرخون في ذكر تاريخ استعمار الحبشة لليمن وفي المدة التي قضتها

الأحباش هناك ، فبينما يذكر الطبري أن الاستعمار بدأ سنة ٥٢٥ واسمر ٧٢ سنة يذكر =

وكانت فارس تنقم على الأحباش والروم استعمار الحبشة ، وحانت الفرصة ليتدخل فارس ، فإن أحد أولاد ملوك حبر اسمه سيف بن ذى يزن فر إلى الفرس يطلب النجدة والعون لإخراج الأحباش من بلاده ، واستجابت فارس وأرسلت جيشاً إلى اليمن بقيادة وهريز وانتصر وهريز هذا وتعاون هو وسيف على القضاء على الأحباش ، ولما تم انتصار الفرس أمر كسرى أن يتوج سيف بن ذى يزن ملكاً على اليمن^(١) وأن يعود وهريز إلى فارس ، ولكن هذا الملك قتل بعد قليل ، قيل قتله من استبقاهم حينئذ له من الأحباش ويقال إنه قتل بتدبير الفرس ، وبعد قتله أرسل كسرى وهريز ليكون حاكماً لليمن تابعاً للفرس وبعد وهريز حكم أبناؤه وأحفاده : المرزيان بن وهريز ثم الينجان بن المرزيان ثم خرخرسره بن الينجان ، ثم غضب كسرى على هذا فعزله وعين باذان على اليمن ، وعند بعثة محمد صلوات الله عليه كان باذان حاكماً لصنعاء من قبيل فارس^(٢) . وكان بجواره باليمن وحضر موت أقبال وملوك من العرب ، وقد دخل باذان في الإسلام عند ما دعى إليه .

(ب) ممالك الشمال :

١ - الأنباط وتمرر :

الأنباط أو النبطيون قبائل بلوية نزحت من الأرض المعروفة اليوم

= بروكلمان (حدث أن يثبت مصدر) أن الاستعمار بدأ سنة ٥٣٠ واستمر ٤٠ سنة ، ورواية الطبري أوضح لأن مولد الرسول حصل في عام الفيل في أثناء حكم أربعة سنة ٥٧١ وإن كان بروكلمان ينكر ذلك (انظر تاريخ الشعوب الإسلامية ١ : ١٥ ، ٣٤٤) .

(١) وقبل إن الذي توج هو مديكرب بن سيف لأن الأخير كان قد مات قبل زحف الجيش الفارسي . والذي في المقد الفريد يؤيد أن الذي توج هو سيف بن ذى يزن نفسه وأن أشراف العرب وفيهم عبد المطلب ذهبوا لتبنيته (انظر الجزء الثاني ص ٢٢ وما بعدها) .

(٢) تاريخ الطبري ج ١ ص ٥٦٥ .

بأرض « شرق الأردن » ونزلت جنوب سوريا وكونت لها مملكة امتدت من غزة شمالاً حتى العقبة جنوباً ، وعلى هذا اتخذت هذه المملكة مكاناً هاماً طريق التجارة بين الشمال والجنوب ، وكانت لهم إتاحة على التجارة الصاعدة والهابطة .

وعاصمة الأنباط مدينة « البتراء » أو « بطرة » وهي مدينة شهيرة في بلاد العرب حتى اليوم ، تمتاز بأنقاضها الفخمة وبخاصة أنقاض المعبد الذي كان به الآلهة التي يعبدونها سكان الأنباط ، ولا تزال أعمدته الشاهقة شاهد صدق على ما وصلت له البتراء من حضارة ورقى .

وقد بدأت دولة الأنباط في حوالي القرن الرابع ق م ولكنها بلغت غاية مجدها في القرن الأول الميلادي حيث امتدت إلى دمشق التي أصبح حاكمها والياً تابعاً للملك الأنباط ، وهذا الوالى هو الذى حاول القبض على بولس الرسول ، يقول بولس : « في دمشق والى الحارث الملك الذى يحرس مدينة اللمشقيين يريد أن يسكنى فتدليت من طاقة في زنبيل من السور ونجوت من يديه^(١) » .

وامتدت الأنباط في نفس القرن جنوباً حتى مدائن صالح (الحجر) في شمال الحجاز^(٢) .

وفي عهد الرومان بقيت مملكة الأنباط على صلة طيبة بهم وتحالفت معهم حتى مطلع القرن الثاني الميلادي ، ويبدو أن أباطرة الرومان خافوا من التوسع الذى وصلت له الأنباط ، وخافوا من أن تصبح هذه المملكة منافساً لهم ولذلك هاجمهم الإمبراطور تراجان « Traianous » ودمر عاصمتهم سنة ١٠٥ وضم بلادهم لإمبراطوريته وأصبحت مملكة الأنباط مقاطعة في

(١) رسالة بولس الثانية إلى أهل كورنثوس ، الأصحاح الحادى عشر : ٢٢ - ٢٣ .

(٢) انظر فيليب حتى : تاريخ العرب ١ : ٩٠ .

الإمبراطورية الرومانية ، ولذلك كان يطلق عليها « المقاطعة العربية » وكان ذلك في العام التالي لتهديم البتراء .

ومن أشهر ملوك الأنباط الحارث الثالث (٨٥ - ٦٠ ق م) ويسميه اليونان Arethas وعيلة الثاني (٢٨ - ٩ ق م) ويسميه اليونان Obudas والحارث الرابع (٩ ق م - ٤٠ م) وهو عصر المسيح وفيه امتدت الأنباط إلى دمشق كما سبق القول .

ومن أهم العوامل التي أضعفت من شأن البتراء ومن شأن مملكة الأنباط ، اتجاه أهل الملاحه من الرومان إلى السفر بحراً إلى الهند ، وتحول خط القوافل بين الشرق والغرب إلى منطقة شامية ، وهذا التحول الذي أضعف من شأن البتراء رفع تدمير المدينة التي كانت عاصمة مملكة تدمر في الشمال من دمشق^(١) ، ولما سقطت مملكة الأنباط أذّن ذلك بوق شأن تدمر .

وتدمر هي باليونانية (باليرا) وهي عريقة في القدم ، ولا يعرف بالضبط تاريخ هجرة العرب إليها ، ويبدو أن ذلك كان في وقت مبكر جداً ، وقد ورد لها ذكر قبل الميلاد بأكثر من ألف عام ولكن شهرتها ترجع إلى المجد الذي حققته في القرنين الثاني والثالث بعد المسيح ، فقد استطاعت مملكة تدمر أن تقف في العالَم موقف الحِداد بين جارتها القويتين : الفرتين (الإيرانيين) والرومان ، وقد انتفعت بهذا الحِداد انتفاعاً كبيراً ونالت عون الدولتين ، ثم كان لموقعها الجغرافي وما بها من مياه معدنية ما سبب لها الرخاء والمجد .

وعلى الرغم من محاولة الحِداد فقد تورطت تدمر في صراع مع الفرس حيناً ومع الروم حيناً .

(١) قلبه سمى . تاريخ العرب ص ٩٦ .

وتدل بعض النصوص الأثرية على أن تدمير ارتبطت سياسيا بالرومان منذ القرن الميلادي الأول ولكنها لم تفقد استقلالها الداخلي وظلت تدبر شئونها بنفسها ، وبحكم هذا الارتباط بالرومان خاضت تدمير حروباً مدمرة ضد الفرس كتب لتدمير النصر المؤزر فيها وردت شابور الأول إلى عاصمته بعد أن كان قد استولى على جزء كبير من أرض الشام ، وكان ملك تدمير آنذاك أذينة (٢٦٥م) وقد منحه امبراطور الرومان لقب « امبراطور الشرق » اعترافاً له بخدماته ونجاحه ، وبسط أذينة سلطانه على سوريا كلها ، وبعد أذينة تولت الحكم زوجته زنويا وصية على ابنها القاصر ، ولكن زنويا تمردت الرومان وصارحهم ، بيد أنها انهزمت في نهاية الصراع ، ودخل الإمبراطور أورليانوس مدينة تدمير ودمرها وأسر الملكة العربية البطلة ، ولكن الأقاصيص سارت يطولها عبر البوادي والحواضر^(١) .

وكانت مدنية تدمير مزيجاً من اليونانية والسورية والقرطبية وهذه المدنية تبين ذرى الثقافة التي يستطيع العرب من أهل البادية أن يلفحوها إذا ما تسنّت لهم المهيئات ومن ينم النظر في أطلال تدمير الباقية يفقه سرتلك المدنية الزاهرة ، ويتبين أن بناء المدينة جاء وفقاً لتصاميم وضعها لها جماعة حذاق مهرة في هنسة البناء . وقد حملت إليها حجارة ضخمة من الغرانيت من شلال النيل الأول بمصر ، وكان يحفُّ بشارع المدينة الرئيسي نحو ٧٥٠ عموداً كورنثياً من الحجر الكلتى الأبيض الوردى ارتفاع كل منها نحو ٥٥ قدماً ، وكان أول الشارع العظيم قريباً من قوس النصر الذى رفعوه إلى جانب هيكل معبودهم الأكبر « شمس » ولا يزال هيكل الشمس وبعض الأعمدة قائمة حتى الآن^(٢) .

(١) انظر بروكلمان : تاريخ الشعوب الإسلامية ١ : ٢٢ .

(٢) فلييب حتى : تاريخ العرب ١ : ١٠٠ - ١٠١ .

٢ - الحيرة وفسان :

كانت مملكة الفرس من جهة ومملكة الروم من جهة أخرى معرضتين لهجمات بعض القبائل العربية التي كانت تعيش في شمال الجزيرة ، وكانت هجمات هذه القبائل سريعة ، يختطفون خلالها ما يستطيعون الحصول عليه ، ثم يفرون عائدين فيتوغلون في قلب الجزيرة حيث لا تستطيع جيوش الروم ولا جيوش الفرس أن تابعهم خوفاً من وعورة الطريق وقلة المياه .

ولهذا عمد الفرس كما عمد الروم أن يقيموا حاجزاً بينهم وبين العرب ، وكان ذلك الحاجز عبارة عن بعض القبائل العربية ، تألفتها الفرس والروم وأسكنوها في شمال الجزيرة وأمدّ الفرس والروم هذه القبائل بعون من السلاح والمال . وكانت هذه القبائل تعرف مسالك الجزيرة وتستطيع الوقوف في وجه هجمات العرب ، وبهذا تكونت مملكة بالحيرة تحمي الفرس ويحميها الفرس . وتكونت مملكة بفسان تحمي الروم ويحميها الروم ، وكانت المتسلرة على رد هجمات العرب من أبرز الصعفات التي يلزم أن تتوفر فيمن تستند له السيادة في كل من الحيرة وفسان . يروى أن كسرى عندما أراد أن يستند ملك الحيرة إلى النعمان بن المنذر سأله : أتكفيني العرب ؟ فأجاب النعمان : نعم . قال كسرى : كلها ؟ فأجاب النعمان : نعم كلها . فاستطرد كسرى قائلاً : كيف يلوحتك ؟ فأجاب النعمان : إن عجزت عنهم فأنا عن غيرهم أعجز . فلوّكه كسرى وخطع عليه^(١) .

وهناك سبب آخر استدعى قيام مملكتي الحيرة وفسان ، هو أن الروم أرادوا أن يستعينوا بالعرب في حروبهم ضد الفرس ، فلجأ الفرس إلى نفس الحيلة ، وقربوا بعض القبائل العربية إليهم واستعملوهم على حلودهم

(١) حاد المولى ورميلاه . أيام العرب في الجاهلية ص ١٢ .

ليقف العرب في وجه العرب وليكونوا عوناً لحلفائهم ضد أعدائهم ،
وستكلم عن كل من هذين المملكتين كلمة فيما يلي :

مملكة الحيرة :

لتكوين مملكة الحيرة ظروف خاصة بجانب ما أوضحناه آنفاً ، وتلك
الظروف تتصل بالحالة ببلاد فارس عند قيام هذه المملكة ، وخلاصة
ذلك أن الإسكندر المقدوني - عملاً بنصيحة أستاذه أرسطو - قسم بلاد
الفرس إلى دويلات وجعل على كل منها مملكتاً له جيش ووزراء ليضمن
الإسكندر بذلك تفريق الكلمة وضعف القوة ، وكان للإسكندر ما أراد
ويسمى هذا العهد « عهد ملوك الطوائف » ، وقد استمر من سنة ٣٣٢
ق م إلى سنة ٢٣٠ م .

وفي خلال هذا العهد كانت هجرة عرب الجنوب بسبب سيل العرم ،
وقد استطاعوا بسبب ضعف ملوك الطوائف أن يكونوا لهم ملكاً في منطقة
الحيرة لم يكن قوياً ولكنه لم يكن أضعف من ممالك الطوائف .

ثم طهر سنة ٢٣٠ أردشير بن بابك واستطاع أن يعيد للبلاد وحدتها
وأن يخضع هذه الممالك لسلطانه ويزيل هؤلاء الملوك ويكون الدولة
الساسانية ، ولم يجد أردشير بدأ من إخضاع مملكة الحيرة كما أخضع سواها
من ممالك الطوائف ، ولكن للاعتبارات الخاصة بالعرب التي سبق لإيرادها
أبقى على مملكة الحيرة واكتفى بخضوع ملوكها إليه ، وبأن يتولى هو تعيين
هؤلاء الملوك ، ومن أشهر ملوك الحيرة عمرو بن عدى والمنذر بن ماء السماء
والنعمان بن المنذر ، وقد غضب كسرى على النعمان هذا لأنه أنف
أن يزوج بناته وأخواته من كسرى وأولاده ، فتوعد كسرى وطلبه ،
ولكن النعمان هرب ثم سلم نفسه فألقاه كسرى في السجن حتى مات (١) .

(١) انظر القصة كاملة في « أيام العرب في الجاهلية » لجاد المول وزميله ص ٦ - ٣٩ .

وبعد النعمان عين كسرى لرياس بن قيصة على الحيرة ، ولم يُفردَه بالحكم وإنما أشرك معه رجلاً فارسياً اسمه « النخرجان » وفي هذا العهد قلم خالد بن الوليد إلى الحيرة يقود جيش المسلمين ، فصالحه لرياس على الجزية وكان ذلك سنة ١٢ هـ^(١) ثم دخل الناس بعد ذلك في الإسلام :

مملكة غسان :

هناك تشابه بين قيام مملكة الحيرة ومملكة غسان من عدة وجوه ، فبينما كانت فارس تمر بفترة ضعف في عهد ملوك الطوائف كانت الروم تحتاز أيضاً فترة اضطراب تسمى عهد القوضى العسكرية^(٢) ، والقوضى هنا وهناك كانت أثراً لزحف الإسكندر المقدوني السريع الذي لم يحقه استقرار . وفي القرن الثالث الميلادي عاد الاستقرار إلى فارس كما رأينا ، وفي نفس هذا القرن (سنة ٢٨٦ م) انتهى عهد القوضى العسكرية بالروم . وعندما هاجرت قبائل من اليمن واستقرت بالحيرة هاجرت قبائل أخرى من اليمن واستقرت ببادية الشام . وكما اتخذ الفرس عرب الحيرة درعاً يتقون به هجمات البدو ويقوون به ضد الروم ومعاونيهم من العرب ، اتخذ الروم عرب الشام لنفس الأغراض كما سبق القول .

ولعل أول القبائل التي حظيت بهذه المكانة في بادية الشام هي قبيلة الضبجاعة وقد مكثت هذه القبيلة مدة طويلة تلى أمر العرب في هذه البقاع وولى الرومان عليهم ملكاً منهم ، ومن أشهر ملوكهم زياد ابن الهبولة^(٣) .

(١) الطبري ٢ - ص ٥٥١ - ٥٥٢ .

(٢) Wells : A Short History of the World ص ١٥٢ من الترجمة العربية .

(٣) الحضري : تاريخ الأمم الإسلامية ج ١ ص ٣٤ .

وقيل نهاية الضجاعة كانت هناك قبيلة بني جفنة تنزل ببادية الشام حول بئر ماء اسمه «غسان»^(١) ، وقد عرف بنو جفنة لذلك بالغساسنة ، ولما أدرك الغساسنة ضعف الضجاعة استولوا على السلطة في بادية الشام وأقرهم الرومان على ذلك واختاروا منهم ملك العرب ، واتسع ملكهم وكانت جلق عاصمة لهم وهي التي تسمى دمشق الآن . ومن أشهر ملوكهم الحارث بن جبلة والمثلث بن الحارث وجبلة بن الأيهم ، وهو آخر ملوك الغساسنة ، وفي عهده دخل المسلمون بلاد الشام ، ويقال إن جبلة دخل الإسلام ثم ارتدّ بعد ذلك وهرب إلى الروم في حادثة مشهورة في عهد عمر بن الخطاب .

وكان ملوك الحيرة وغسان بوصفهم من سلالة يمنية يحفظون في مظاهرهم وحضارتهم عناصر يمنية ، وأبرز مثال لذلك القصران العظيان اللذان بناهما ملوك الحيرة محاكين بهما قصور اليمن ، وهذان القصران هما «الخورتق والسدير» ، على أن أهم دور لعبته هاتان الملكتان هو أنهما كانتا جسراً عبرت عليه ألوان من حضارة الفرس والروم إلى الجزيرة العربية ، وأهم هذه الألوان الحضارية هي الأديان ، وضروب من المعارف العامة . والقراءة والكتابة ، والفنون الحربية وغيرها .

(ح) الحجاز :

أخبرنا كلامنا عن الحجاز لنصل حديثنا عنه بالحديث عن التاريخ الإسلامي ، ثم لنعطيه مزيداً من التفصيل لمكانته من ذلك التاريخ .

والحجاز هو الموطن الأول للدعوة الإسلامية ، فيه ولد الرسول وعلى أرضه خطا ، وهو منزل الوحي ومشرق النور ، نقل الإسلامُ الحجازَ

(١) ياقوت : معجم البلدان ج ٦ ص ٢٩٢ .

من مكان مغموور إلى مركز حضارة تشع وتنتشر في العالمين ، ومن الحجاز انطلقت صيحة الإصلاح ودعوة الإسلام ، ولا تزال تحت السير في الآفاق توظف الحاجج وتهدى الضال ، تنقذ الملايين من عبادة الأحجار وعبادة الأشخاص وعبادة الأشجار ، ترد لهم الهدى وتوجههم إلى عبادة الله الخالصة وإلى التوحيد المطلق الصافي ، وتمدهم في شئون دنياهم ودينهم بما يكفل لهم السعادة ويزيل عنهم غبار الجاهلية التي غطت الفكر العالمي أو وجهته وجهة خاطئة .

وقد نقل الإسلام الحجاز من مكان عربي إلى مكان إسلامي أو قل عالمي ، وجدير بالحجاز الذي نبت فيه محمد أن يصير كذلك ، فالنور الذي جاء به محمد لا يعرف وطناً ولا حدوداً ، إنه نور انتضعت به بقاع كثيرة من العالم ولا تزال تنتفع ، بل ربما جاز لنا أن نقول إن قسط الحجاز نفسه في الانتفاع بمدينة الإسلام لا يرتفع إلى قسط سواء ، وذلك يرجع طبعاً إلى عوامل دخيلة ستتضح في ثنايا هذا الكتاب .

والحجاز من الحواضر كما قلنا فيما سبق ، ولكنه يمتاز على غيره من الحواضر بأنه حافظ على استقلاله ، فإذا كانت جيوش الأحباش والفرس قد وطئت اليمن وإذا كان نفوذ الفرس والروم قد امتد إلى الحيرة وخراسان ، فإن نفوذاً أجنبياً لم يستطع أن يتعمق في قلب الجزيرة ويصل إلى الحجاز ، ولعل ذلك يرجع لموقع الحجاز في الجزيرة ولحرص العرب على استقلال المكان المقدس عندهم ، ثم لأن الحجاز لم يكن بلداً غنياً يُطمع فيه المحتلين الأجانب ، ولعل المحاولة الوحيدة لإخضاع الحجاز للاستعمار كانت تلك التي قام بها عثمان بن الحويرث ، فلقد تنصر عثمان هذا واتصل بقبصر ، وأراد أن يلحق مكة بالروم وأن يكون ملكاً عليها تابعاً لقبصر كلوك الفساسنة ، ولكن أهل مكة ثاروا عليه ففرّ من وجههم وحاول أن يؤلب عليهم القبصر وأتباعه من الفساسنة ولكن أهل مكة احتالوا عليه حتى أطعموه طعاماً مسموماً مات به .

وقد سبق أن أشرنا إلى أن تاريخ الحجاز حفظه لنا اتصاله بالأديان وبالكتب المقدسة وسنستخدم - مع كتب التاريخ - على بعض اقتباسات من القرآن والحديث لتتبع نشأة الحياة في الحجاز .

سكة : البرية القفرة :

هناك قصة رواها البخاري عن بئر زمزم نوجزها فيما يلي :

جاء لإبراهيم بابته إسماعيل وهو طفل رضيع مع أمه هاجر ووضعهما بالقرب من مكان بئر زمزم الحالى ، وترك لهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء . ثم اتجه إبراهيم عائداً ، فنادته أم إسماعيل : يا إبراهيم ، أين تذهب وتركتنا في هذا الوادى ؟ فلم يلتفت لها إبراهيم . فسأله الله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . قالت : إذا لن يضيعنا . وبعد أيام نفذ الطعام والماء وجف تبعا لهذا لبن أم إسماعيل ، وجعل إسماعيل يبكي ، وأخذت أمه تردد مهرولة بين جبل الصفا والمروة لعلها تجد من يساعدها ويمدها بالطعام والشراب ، وكان ترددها بين الصفا والمروة سبع مرات . ولذلك يسمى الحجاج بينهما سبع مرات . ولما أتمت السابعة ظهر لها سلك في صورة طائر نقر الأرض فانبتت منها الماء . وفي رواية أخرى أن الماء انبتت عند رجل إسماعيل الذى كان يلقى بها الأرض وهو يصيح .

تلك هى بئر زمزم وقد فاض ماؤها على هذه الصورة تبعا لما ترويه الكتب المقدسة ، وقد جعلت هاجر تقيم حوضا حول الماء المنبت حتى لا يسيل .

هل كانت بئر زمزم أساسا للعرمان في هذه المنطقة ؟ لا بد أن يكون الجواب بالإيجاب ، فلما في الصحراء هو الحياة ، وعندما يوجد الماء تدب الحياة فيها حول الماء ، على أن الماء في هذه المرة لم يكن ماء فحسب ، وإنما شاعت هذه الصورة التى انبتت بها هذا الماء ، وعرف البلوقصة البئر

بالجديدة والظروف التي نبع فيها ماء تلك البئر ، والطفل الذي نبع الماء عند مضرب قلعه ، وأمثال هذه الأشياء عميقة التأثير وبخاصة في عهد يعتبر عهد طفولة البشرية ، وكل ذلك ساعد على عمران هذه المنطقة .

وغير بعيد من هذه البئر كان هناك مكان فيه عمران قليل وكان هذا المكان يسمى مكة ، ووقوعه في منتصف الطريق تقريباً بين جنوب الجزيرة وشمالها جعله مكاناً مناسباً لاستراحة المسافرين ، كما كان البدو يحطون به رحالهم فترة قصيرة أو طويلة في أثناء تجوالهم بالجزيرة ، وكان انبثاق بئر زمزم خيراً وبركة على مكة ، فانتسح عمرانها وامتد حتى اتصل بالبئر أو ركاد ، كما كثر زوارها الذين يفلون للتبرك بماء زمزم ولروثة إسماعيل الذي انبثق الماء تكميلاً له .

وجاء إبراهيم بعد حين ليزور ابنه إسماعيل ، ورأى إبراهيم المكانة التي حظى بها ابنه بين سكان مكة ، كما رأى كثرة الزائرين الذين يفلون من كل الجهات لروثة إسماعيل والتبرك بماء زمزم ، فبنى إبراهيم وابنه الكعبة المشرفة (١) وادّفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ، ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم ، ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك ، وأرنا مناسكنا وتبّ علينا إنك أنت التواب الرحيم (٢) ،

والكعبة المشرفة هي بيت الله أو البيت العتيق ، وهي بناء مربع تقريباً ، بنى في أوسع نقطة من الوادي ، ويبلغ ارتفاعه خمسة عشر متراً ، وطول جداره الشمالي والجنوبي عشرة أمتار تقريباً وطول جداره الشرق والغربي اثنا عشر متراً تقريباً ، وفي الجدار الشرق يقع باب الكعبة .

ويروى الطبري (٣) خيراً يتصل بباب الكعبة ويبئر زمزم فيقول : إن

(١) سورة البقرة ١٢٧ - ١٢٨ .

(٢) تاريخ الطبري ج ٢ ص ١٢ .

جرهم (وسياق الحديث عنها) عندما أُخرجت من مكة وضعت بيثر زمزم غزالين من ذهب كانا بالكعبة ووضعت كذلك أسيافاً ودروعاً من الصلب وأهالت عليها التراب فردمت البئر ، وكانت جرهم تأمل أن تعود إلى مكة فتستخرج هذه الكنوز وتميد حفر البئر . ولكنها لم تعد وظل الحال على ذلك حتى عهد عبد المطلب ، فأعاد حفر البئر ، فوجد هذه الكنوز من الصلب والذهب فضرب الأسياف باباً للكعبة وجعل من الغزالين صفائح ذهبية غطى بها هذا الباب . وفي الركن الجنوبي الشرقي للكعبة من الخارج يقع الحجر الأسود وهو مبدأ الطواف ويرتفع عن الأرض بمقدار متر ونصف متر .

ولما آم إبراهيم ببناء الكعبة هتف مناجياً ربه : ﴿ ربنا إني أسكنتُ من ذريتي بوادي غير ذي زرع عند بيتك المحرم ، ربنا ليقيموا الصلاة ، فاجعل أفئدةً من الناس تهيئ إليهم وارزقهم من الثمرات ﴾ (١) ، فاستجاب الله لدعائه ووجهه لتحقيق ذلك بقوله : ﴿ وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامرٍ يأتين من كل فج عميق ﴾ (٢) فأذن إبراهيم بالحج واستجاب له الناس ، ومنذ ذلك الحين والناس يفدون حاجين ملين من مختلف البلاد ومختلف النواحي .

وكانت الشعائر الدينية في أول الأمر تؤدي في الكعبة ، ثم ضاق هذا البناء الصغير بزواره والحاجين إليه ، ولذلك اصطلاح العرب منذ عهود طويلة على اتخاذ جزء من الأرض حول الكعبة ليكون مكاناً للشعائر الدينية ، وقدموا هذا الجزء وسموه حرماً ، ولما جاء الإسلام وفرضت الصلاة كانت تؤدي في هذا الجزء ، ولذلك سمي المسجد الحرام ، وقد ظل ذلك الجزء من الأرض فراغاً لا يحيط به سور حتى عهد عمر بن الخطاب ، وكانت تحيط به دور من أكثر جهاته (٣) .

(١) سورة إبراهيم ٣٧ .

(٢) سورة الحج ٢٧ .

(٣) البلاذري : فتوح البلدان ص ٥٨ .

وفي عهد عمر أصبح واضحاً أن هذا المكان لم يعد يتسع لوفود الحجاج التي تأتي من كل حذب وصوب من العالم الإسلامي ، فرأى عمر ضرورة توسيعه كما رأى ضرورة فصله عن هذه الدور بإقامة جدار يحيط به ، فاشترى عمر دوراً فهدمها وزادها فيه . واتخذ للمسجد جداراً دون القامة (١) .

وابتاع عثمان منازل أخرى وأدخلها في المسجد واتخذ له الأروقة ، ولما احترقت الكعبة في عهد عبد الله بن الزبير هدمها هذا وأعاد بناءها وأدخل فيها حيجر إسماعيل ، ولما انتصر الحجاج على ابن الزبير بعد أن استعمل المنجنيق الذي زلزل جدران الكعبة والمسجد الحرام أمره عبد الملك أن يعيد بناء الكعبة والمسجد الحرام ، ففعل الحجاج ولكنه رد الكعبة إلى أصلها قبل أن يبنها ابن الزبير فأخرج الحجر منه (٢) .

وعنى الخلفاء والملوك والسلاطين بالكعبة والمسجد الحرام ، في جميع العصور حتى العهد الحاضر حيث تقدم مصر كسوتها كل عام ، وحيث يهتم ملوك المسلمين وروؤسائهم جميعاً بتعمير البيت المقدس وتحسينه .

حكم مكة :

لم تكن مكة منذ هتف إبراهيم بالحج واستجاب له الناس ملكاً للمكيين ، وإنما كانت مكاناً مقدساً لدى العرب جميعاً ، ومن هنا نجد السلطة في مكة متصلة بالسلطات في نواحي الجزيرة العربية كلها ، أو بعبارة أخرى نجد العرب جميعاً يتفقون على شيء يهيئ لهم فريضة الحج في أمن ويسر ، فاتفقت كلمة العرب على تحريم القتال في الأشهر الحرم

(١) المرجع السابق في نفس الصفحة .

(٢) المرجع السابق ص ٥٩ - ٦٠ .

وهي الشهور التي ينفذ فيها العرب إلى مكة حاجين أو محترمين ، أو ينفذون منها إلى بلادهم ، وهذه الشهور هي : ذو القعدة وذو الحجة والحرم للحج ، وشهر رجب للعمرة ، ويروى الطبري^(١) أن قصي بن كلاب عندما أراد أن يعود من الشام ليلحق بأهله بمكة قالت له أمه : يا بني لا تعجل بالخروج حتى يدخل عليك الشهر الحرام فتخرج في حاج العرب فإني أخشى عليك أن يصيبك بعض الناس ، فأقام قصي حتى إذا دخل الشهر الحرام خرج حاج قضاة فخرج معهم . . .

وبجانب الأشهر الحرم اتفق العرب على تحريم القتال عند حرم مكة دائماً ، وقرروا أن من دخل الحرم كان آمناً ، ومن هنا كانت الأسواق الأدبية والتجارية تقام حول الحرم دون أن يمس المشتركين فيها سوء ، إذ كان ذلك باتفاق الجميع لمصلحة الجميع ، ولما وقعت الحرب بين قريش وكتانة وبين قيس على حدود الحرم سميت حرب الفجار لأنها مست حرم البيت ، ولذلك عقدت قريش بعد الصلح حلف الفضول الذي تحالف فيه بنو المطلب وبنو أسد وبنو زهرة وبنو تميم ألا يجلبوا بمكة مظلوماً من أهلها أو من غيرهم إلا قاموا معه وكانوا على من ظلمه حتى ترد عنه مظلته ، وقد تم هذا الصلح في دار عبد الله بن جدعان وحضره الرسول وكانت منه حوالي عشرين سنة . وفيه يقول : لقد شهدت مع عمويتي حلفاً في دار عبد الله بن جدعان ما أحب أن لي به حر النعم ، ولو دعت به في الإسلام لأجبت ، ويعتبر هذا الحلف استرداداً لمكانة الحرم ، تلك المكانة التي كانت قد أصيبت بضربة في حرب الفجار .

وتحريم القتال في الأشهر الحرم وفي مكة نظام قديم لعله يرجع إلى العهود الأولى للتشريع الحج .

(١) تاريخ الطبري ٢ - ص ١٥ .

تلك كانت الصلة بين السلطة في مكة وبين السلطات المختلفة بالجزيرة العربية ، ونعود بعدها للحديث عن السلطة في مكة وفي يد من كانت .

لقد عرفت مكة أول ما عرفت قبائل من العماليق ، ولم تكن لمكة في ذلك الحين مكانتها المقلصة فإن ذلك كان قبل عهد إسماعيل ، ونزح إلى مكة أيضاً قبائل من جرهم ، وسكنوا مع العماليق فيها ، ثم غلبهم عليها وأخرجوهم منها وخلص لجرهم الأمر في مكة ، وفي هذه الأثناء وفدت هاجر ومعه إسماعيل ، ولما شب إسماعيل اتصل بجرهم وتزوج منهم ، وبني البيت هو وأبوه كما مر ذكره ، وتكونت حكومة مكة لحماية الحبيج والسهر على مصلحتهم ، ويبدو أنه كان للجراهمة أمور السياسة والحرب وتفرغ إسماعيل لخدمة البيت وأمور الدين ، وكان ذلك شبه أساس للوظائف التي ظهرت واضحة فيما بعد وهي السقاية والرفادة واللواء وكان لإسماعيل ما يعادل الحجابة .

وزاد ثراء جرهم فانغمست في الملاذ ونسوا واجباتهم الدينية ، وأهملوا السهر على بئر زمزم وعلى البيت الحرام ، حتى نصب ماء البئر وحتى فكرت خزاعة - وكانت قد حطت بمكة - أن تستولي على السلطة من جرهم ، ولما ينس مضاض بن عمرو الجرهمي من إيقاف قومه ألقي ببئر زمزم سيوفاً ودروعاً من الطلب وغزالتين من الذهب كانتا بالكعبة وأهال التراب عليها كما سبق القول ، وخرج هو وقومه آملاً أن يعود لمكة يوماً ما فيستخرج هذه اللخائر ، وكان خروجه حوالي سنة ٢٠٧ ق م ومنذ ذلك التاريخ استولت خزاعة على مكة وخلصت لها وظائف الكعبة كلها ما كان منها متصلاً بالرياسة السياسية أو بالرياسة الدينية^(١) ، وظلت

(١) انظر كتاب الأسماء لابن الكلبي ص ٨ .

الحال كذلك حتى سنة ٤٤٠ م حين انتقلت السلطات إلى قريش التي كانت قد تزحت إلى مكة قبل ذلك فأصبحت أمور الكعبة كلها في يد قصي ابن كلاب الجد الرابع للرسول ، وانتقلت السلطة من قصي إلى أولاده على ما سيأتي تفصيله فيما بعد .

وكانت أم قصي انتقلت به وهو طفل بعد موت أبيه كلاب من مكة إلى الشام لتعيش مع زوجها الحديد ربيعة بن حرام ، فشب قصي بالشام لا يعرف له أباً غير ربيعة حتى نما ، ثم عيَّره بعض أهل ربيعة بأنه ليس منهم فسأل أمه فقالت له : إنك يا بني أكرم منهم نسباً وأنت ابن كلاب ابن مرة وأهلك بمكة ، فرحل لم كما سبق القول ، وهناك تزوج فتاة من خزاعة كان لأبيها السلطان على الكعبة ، وقد مهد له هذا أن يستولى على السلطان بعد موت هذا الأب والتف حوله قومه لما رأوا فيه من مروءة وشهامة ونصروه على خزاعة فخلص له الأمر .

وقصى هذا هو الذي بنى دار الندوة ليجتمع فيها أهل مكة للتشاور فيما يهمهم تحت إشرافه . وهو الذي رتب وظائف الكعبة وحدد مدلولاتها وهذه الوظائف هي :

السقاية : كان الماء عزيزاً بمكة بعد ردم بئر زمزم (أعاد عبد المطلب حفرها فيما بعد كما قلنا آنفاً) فكان من بلى أمر السقاية يحضر الماء من آبار بعيدة ويضعه في حياض ويحلبه بشيء من التمر والزبيب ويُعِدُّه ليُشرب منه الحجاج .

الرفادة : وهي تقديم طعام لغير القادرين من الحجاج ، ويروى أن قصياً فرض على قريش أن يقدم كل منهم شيئاً إليه ليصنع طعاماً للفقراء من الحجيج ، وقال قصي في ذلك : يا معشر قريش ، إنكم جيران الله وأهل بيته ، وإن الحاج ضيف الله وزوار بيته وهم أحق الضيف بالكرامة ، فاجعلوا لهم شرباً وطعاماً أيام هذا الحج حتى يصلروا عنكم ،

ففعّلوا ، فكانوا يخرجون لذلك كل عام من أموالهم فيدفعونه إليه ، فيصنعه طعاماً للناس^(١) .

اللواء : الدعوة إلى الحرب بإعلان راية فوق رمح ويتبعها قيادة الجيوش .
الحجاجة : وهي خدمة الكعبة وتولى مفاتيحها .

وبعد قصى انتقلت وظائف الكعبة إلى ابنه عبد الدار لكبر سنه مع أن عبد مناف بن قصى كان أعظم منه ذكراً وأعلى شأنًا بين أئداده ، ولذلك نجد أبناء عبد مناف يريدون أن يأخذوا لأنفسهم هذه الوظائف من أبناء عبد الدار وانضمت بعض قريش إلى أبناء عبد مناف وانضم آخرون إلى أبناء عبد الدار وأوشكت أن تقع بينهم حرب طاحنة لولا نجاح بعض المساعي التي قسمت وظائف الكعبة بين هؤلاء وأولئك فأعطيت السقاية والرفادة لأبناء عبد مناف وأعطيت الحجابة واللواء والنلوة لبني عبد الدار . وقد تولى هاشم بن عبد مناف حينذاك السقاية والرفادة وتولاها بعده أخوه المطلب ثم عبد المطلب بن هاشم ، وفي عهد عبد المطلب عز شأنه وذاع صيته وأصبح مرجع كل الأمور بحكمة ، وفي عهده كذلك حاول أبرهة الحبشي هدم الكعبة على ما سنوضحه فيما يلي :

عام الفيل :

أوضحنا من قبل أن الحبشة كانت قد استولت على بلاد اليمن ، وأن الأمر آل إلى أبرهة بعد أن فتك بأرباط قائد النجاشي ، ولما رأى أبرهة غضب النجاشي عليه لفتكه بأرباط . أراد أبرهة أن يرضى النجاشي فكتب إليه يقول : « سأبني إليك كنيسة لم يكن مثلاً لها أحد قط ، ولست تاركا العرب حتى أنصرفهم لها عن بيتهم الذي يحبون إليه »^(٢) ويبدو أن

(١) الطبري ٢ - ص ١٩ .

(٢) ابن الكلبي : كتاب الأصنام ص ٤٦ - ٤٧ .

أبرهة أراد أن يهدئ ثورة النجاشي ، أما اتجاهه الحقيقي فكان سياسيا أكثر منه دينيا فقد هاله تقديس العرب لمكة وسيرهم إليها في إجلال وطاعة حاملين الهدايا والهبات إلى سكانها ، ولذلك عزم على أن يبني بيتا أعظم من الكعبة وأن يدعو الناس إلى أن يحولوا وجوههم ومزارهم إليه ، فبنى كنيسة سماها « القليس » بالرخام وجيد الخشب المذهب ، وكانت مرتفعة البناء بحيث يشرف المَطِيلُ منها على مدينة عدن ، واستدل أبرهة في بنائها أهل اليمن وجشهم أنواعا من السحر ، ونقل إليها من قصر بلقيس الأعمدة من الرخام المجزّع والحجارة المنقوشة بالنهب ونصب فيها صلباناً من الذهب والفضة ، ومنابر من العاج والأبنوس ، ودعا الناس إلى الحج إليها^(١) فغضب العرب ، وثار رجل من بني مالك بن كنانة وأقسم ليعيث بهذه الكنيسة ، وقدم اليمن ودخل الكنيسة كأنه متعبد حتى إذا أظلم الليل وخلا المكان قام يعيث بأثاث الكنيسة ويلطخ جدرانها بالقاذورات ، ولما علم أبرهة في الصباح بما أصاب كنيسه ، وعرف أن عربيا كان يبيت بها وأنه المتهم بالعبث بالبناء المقدس ، حلف ليهنم الكعبة ، وسار في جيش كبير من الأحباش سير أمامه القبيلة حتى حط رحاله بالقرب من مكة .

كان سيد مكة في هذا الوقت عبد المطلب بن هاشم جد الرسول صلوات الله عليه ، وقد أخذ أبرهة لإبلا يملكها عبد المطلب كانت ترمى عند المكان الذي نزل فيه أبرهة وأرسل إليه يطلبه ، فلما جاء عبدالمطلب قال له أبرهة : إني لم أجيء لحربكم بل جئت لأهلم هذا البيت ، فإن تعرضتم لي حاربتكم وإلا فلا حاجة لي في دماءكم .

(١) انظر كتاب الأصنام لابن الكلبي ص ٤٦ - ٤٧ ، وانظر تعليق الحقق بهاشم الصفحة الأولى ، ويضيف صاحب الروض الأنف أن هذه الكنيسة أنفرت عقب تلاشي ملك الحبشة من اليمن ، وأن بقية أنقاضها يبيت في عهد أبي العباس السفاح بواسطة عامله على اليمن ، وهذا بذلك رسمها ودرست آثارها .

قال عبد المطلب : لا قوة لنا في التعرض لك ، والذي أطلبه منك أن
تد علي إيلي التي أخذتها .

قال أبرهة : كنت هبتك حين رأيتك : ثم زهدت فيك حين
كلمتني ، أتكلمني في شأن الإبل وتترك البيت الذي هو دينك ودين
آبائك ؟

قال عبد المطلب : أما الإبل فهي لي ، وأما البيت فلمرب يحميه .
وعرض عبد المطلب على أبرهة ثلث أموال تهامة على أن يرجع دون
أن يهدم البيت ، فأبى أبرهة وأصر على هدم هذا البناء . فعاد عبد المطلب
وطاف بالبيت منشداً والناس يرددون :

يارب لا أرجو لم سواك يارب فامنع منهم حاكاً

إن علو البيت من عاداك

واستجاب الله لحثاف عبد المطلب . ويحكى القرآن الكريم نهاية أصحاب
القبيل في الآيات الكريمة : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْقَبِيلِ ، أَلَمْ يَجْعَلْ
كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ، وَتَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ .
فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ ﴾ (١) .

وكانت حادثة القبيل كبيرة الأهمية عند العرب فأخطوا يؤرخون بها
أحداثهم . وفي عام القبيل ولد محمد صلوات الله عليه .

خبر مكة في الحجاز :

بجانب مكة كانت هناك في الحجاز مدن أخرى أهمها الطائف ويثرب ،
وإذا كان البيت الحرام أكسب مكة نوعاً من الاستقرار فإن غزارة المساء

وخصوبة التربة في يثرب والطائف جعلاً سكانهما يشتغلون بالزراعة وغرس الأشجار مما سبب لهم الاستقرار أيضاً ، وقد لعبت يثرب فيما بعد أعظم دور في تاريخ الإسلام ، ففيها وجد محمد الحماية ، ومنها انتشر الإسلام ، ولعبت الطائف كذلك دوراً هاماً ، فقد أخرجت للنوالة الإسلام مجموعة كبيرة من القادة كالمنيرة بن شعبة وزيد والحجاج ومحمد ابن القاسم ، وهذه المدن الثلاث هي التي استقرت على الإسلام يوم انتشرت الردة والتنبؤ وكثر الضلال عقب وفاة الرسول ، ومنها خرجت الجيوش التي أعادت الحق إلى نصابه وقهرت الباطل .

ولمكة على العموم مكانة خاصة بين مدن الحجاز ، ولذلك أطلق عليها القرآن الكريم « أم القرى » إشارة إلى ذلك ، قال تعالى : ﴿ وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدقُ الذي بين يديه ولتنلر أمَّ القرى ومن حولها ﴾ (١) .

تجارة قريش :

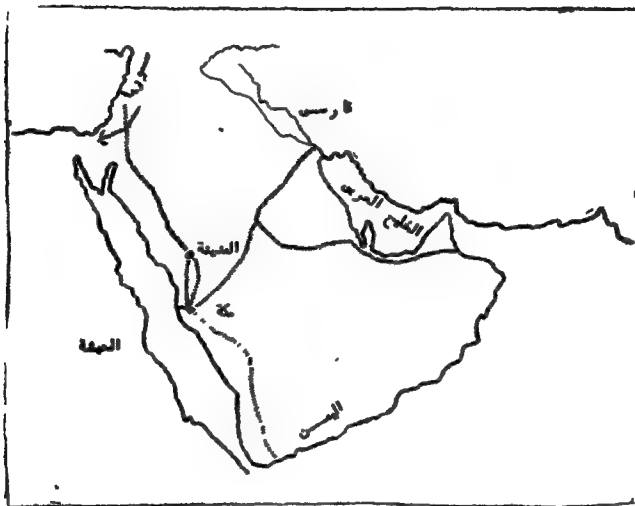
محدثنا من قبل عن النشاط التجاري في اليمن في عهد مملكتي سبأ وحير ، وقلنا إنه كان يشمل نشاطاً بحرياً إلى الهند والصين وسومطرة ونشاطاً برياً داخل الجزيرة العربية ، ولما وقعت اليمن فريسة الاستعمار الحبشي ثم الفارسي استطاع المستعمرون أن يسيطروا على النشاط البحري أما النشاط البري داخل الجزيرة فقد انتقل إلى مكة لأن نفوذ القوى الأجنبية لم يستطع قط أن يمتد إلى قلب الجزيرة كما سبق القول .

وهناك عوامل ساعدت مكة لتلعب هذا الدور ، فقد هاجر إليها في ظروف متعددة كثير من اليمنيين الذين لم خبرة واسعة بهذه الحركات التجارية ، ثم إن شهرة مكة الدينية كانت تنمو يوماً بعد يوم بسبب وجود البيت المقدس بها وتوافد الحجاج عليها كل عام ، وقد هيأ ذلك لقريش

احترام العرب وإجلالهم وبخاصة أن قريشاً كانت تحسن استقبال الحجاج وتغني بخدمتهم وإكرامهم وتتكفل بحمايتهم ، وموقع مكة في منتصف الجزيرة العربية تقريباً بين الشمال والجنوب قوى هذه العوامل ، كما قواها أيضاً أنها في مكان قاحل قليل الماء عديم الزرع مما جعل أهلها يهتمون بالتجارة كمصدر رئيسي من مصادر رزقهم .

وكانت عبر قريش تحمل من صنعاء ومن موافى عمان واليمن الطيب والبخور والمرّ والصمغ العطرة والأخشاب الزكية والعاج والأبنوس وجلود الفهود واللبان والذهب والفضة والمجوهرات والأرقاء والعاج والمنسوجات الحريرية والمعادن والأسلحة والتوابل وبعض هذه الأشياء من منتجات اليمن وبعضها مما يرد إلى الموافى من إنдонيسيا والصين والهند أو من إفريقيا عبر باب المتدب . وكانت العبر تحمل هذه البضائع إلى أسواق الشام ، إذ كان الطيب والبخور من أهم ما تغني به المعابد والكنائس والقصور الواقعة في بلاد حوض البحر الأبيض المتوسط وفي الهلال الخصيب ، ولذلك كانت تلاقى رواجاً كبيراً ، وكانت هذه الإبل تعود من مصر والشام حاملة القمح وزيت الزيتون والحبوب والمنسوجات (انظر الخريطة رقم ٢) .

وكما كانت قريش تسير في رحلتها إلى الشمال والجنوب ، كانت كذلك تسير في رحلة من الشرق للغرب تربط بين البحرين والخليج القارمي من جهة ، وبين السودان والحشة عبر البحر الأحمر من جهة أخرى ، وكان اللؤلؤ المستخرج من الخليج القارمي وتوابل الحشة من أهم السلع في هذا الخط التجاري ، وكان ينوعد متاف الأربعة يتوجهون إلى الجهات الرئيسية الأربعة التي كانت تتجه لها تجارة قريش ، فكان هاشم يتوجه للشام ، وعبد شمس إلى الحبشة ، والمطلب إلى اليمن ، ونوفل إلى فارس ، وكان تجار قريش يختلفون إلى هذه البلاد في فمة هؤلاء الإخوة الأربعة .



(الخريطة رقم ٢) الطرق التجارية بالبحر الأحمر

لا يتعرض لهم أحد بسوء^(١) ، على أن رحلتى الشمال والجنوب كانتا أكثر انتظاماً وأعظم نشاطاً ، ولعلنا وردنا فى القرآن الكريم : ﴿ لإيلاف قريش لإيلافهم رحلة الشتاء والصيف ، فليجئوا رب هذا البيت ، الذى أطعمهم من جوع ، وآمنهم من خوف ﴾^(٢) وكانت رحلة الشتاء إلى اليمن ورحلة الصيف إلى الشام . ويروى الطبرى^(٣) « أن هشاماً هو أول من سنَّ لقريش رحلة الشتاء ورحلة الصيف » . والمعتقد أنه كانت هناك رحلات إلى الشمال والجنوب قبل هشام ، ولكن هشاماً جعلها منتظمة لا تختطف ولا تتخلف .

وقد سببت هذه التجارة أرباحاً كثيرة لعدد كبير من أفراد قريش كآبى سفيان والوليد بن المغيرة وغيرهما ، على أن هناك رجلاً أديباً كبيراً حصلت عليه قريش من جراء هذه التجارة ، وهو دراسة سياسة البلاد التى تجرى فيها التجارة ومعرفة أحوالها الاجتماعية ، وقد أدى ذلك إلى تطور فكرى فى هذه القبيلة ، فلم تنش بمعزل عن الحضارات التى كانت تحيط بها فى الشمال والجنوب .

(١) الطبرى ٢ - ص ١٢ ، ١٣ وسائلك العرب فى معرفة قتال العرب ص ٢١٥ .

(٢) سورة قريش .

(٣) تاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ١٢ .

الحياة الاجتماعية

في الجزيرة العربية

فيما يلي من صفحات نورد أبرز صور الحياة الاجتماعية في الجزيرة العربية قبل الإسلام ، وهذه الصور لها أهمية كبيرة في فهم موقف العرب من الإسلام عندما ظهرت دعوته ، وسنبداً بإيراد أهم ملامح الحياة الاجتماعية عند البلو ، ثم ندرس موضوعات ثلاثة كبيرة الأهمية هي : الشعر والدين والأسرة ، وسنمينا تلك الموضوعات بأهم ما يعنينا في دراسة المجتمع العربي قبل الإسلام :

الحياة الاجتماعية عند البلو :

أهم ما يمتاز به البلوى أن نسبة صريح لم يخلطه اختلاط ، وذلك لتعمقه في الصحراء في حياة لا تغرى أحداً بها ولا تجلب الأنظار إليها ، بل إنها مخيفة لا يستطيع الرواد أن يأملوا في السلامة فيها إن اقتحموها ، ومن هنا بقي العنصر البلوى سليم النسب كما حدث في مضر وكنانة وثقيف وغيرها^(١) :

وكما ضمنت البادية سلامة النسب للبلو فقد ضمنت لهم أيضاً سلامة اللغة العربية عندما فسدت هذه اللغة في مواطن الحضر بسبب الاختلاط الذي تم بين العرب وغير العرب ، وأصبحت البادية لذلك ملقاة بسلامتها من أراد أن يتلقى اللغة الصحيحة^(٢) .

(١) مقدمة ابن خلدون ص ١٢٩ .

(٢) اقرأ ما كتبه المؤلف عن «البادية» في كتابه «تاريخ التربية الإسلامية» ص ٧٨ وما بعدها وقرأ اتحاد لسان الحضر في ميون الأحرار لاس تحتية وللمعد الفرید وفيهما .

• حياة البادية استلزمت العصبية ، إذ كانت العصبية وحدها وسيلة لحياة القبيلة من اعتداء الآخرين ، ولا يمكن أن يعيش في البادية شخص أو أشخاص دون أن يكونوا أفراداً في قبيلة يحمونها وتحميهم ، فإذا وُجد شخص أو أشخاص قليلون في البادية غطفتهم القوى البدوية التي ترى من حقها أن تمتلك الضعيف وتأمره إلا أن يلجأ هذا الشخص إلى جوار قبيلة ، وحينئذ تحميه عصبية هذه القبيلة التي دخل في جوارها^(١). وقد ترتب على ذلك أن فقد البدوي شخصيته فأصبح فرداً في قبيلة يتور معها عندما تتور دون أن يسأل : لماذا تتور^(٢).

وإذا كانت القوة هي سلاح البدوي يعتدى بها على الضعيف دون سبب ، فإن الثأر هو أقرب ما يكون للعدالة في البادية ، وقانون الثأر هو أنه إذا قتل رجل من قبيلة فرداً من قبيلة أخرى ، فإن الأخذ بالثأر يصبح لازماً على أفراد قبيلة المقتول ، فيحق لكل منهم أن يقتل من يصادفه من أفراد قبيلة القتيل ، ومن الواضح تبعاً لذلك أن قتل شخص من قبيلة كان يستدعي حروباً طويلة قد تمتد عدة سنوات لتعدد الأخذ بالثأر ، ولهذا ظهرت أيام العرب التي تصف حروبهم ومعاركهم التي كانت تشترك فيها أحياناً عدة أجيال ، مع أنها لم تقم في بادئ أمرها إلا للأخذ بثأر شخص واحد^(٣). وإنما قلنا آنفاً إن الثأر أقرب ما يكون للعدالة لأنه ناتج عن اعتداء سابق فهو قصاص غير منظم ، والثأر بالنسبة لحياة البادية أعدل من الاعتداء دون سبب الذي كان كثيراً ما يقع في البادية كما ذكرنا آنفاً .

واحتراماً لحرمة الكعبة التي كان يفد إليها العرب حاجين أو معتمرين ،

(١) اقرأ الفصل السابع من الباب الثاني من مقدمة ابن خلدون ص ١٢٧ .

(٢) اقرأ المجلد الإسلامي لمؤلف ص ١٨ .

(٣) اقرأ أيام العرب في الجاهلية للأستاذ جاد المولى ورميله .

اتفق العرب على تحريم القتال والغارات في شهور أربعة من السنة سميت الأشهر الحرم ، وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، وتلك هي شهور الحج ثم رجب وهو شهر تكثر العمرة فيه ، غير أن البلو كان يثقل عليهم أن يوقفوا الغارة ثلاثة شهور متتالية ، ولذلك كانوا كثيراً ما يستبدلون بالحرم صغراً فيحلون المحرم ويحرمون صغراً بدله ، وذلك ما يسمى بالنسي وكانوا يفخرون بذلك ، وفيه يقول شاعرهم :

ألسنا الناسئين إلى معد شهور الحل نجعلها حراما
وقد عاب القرآن عليهم ذلك قال تعالى : ﴿ إنما النسيء زيادة في الكفر... ﴾ (١) .

ويرى بعض الكتاب (٢) أن تحريم القتال في هذه الأشهر كان بسبب رغبة العرب في الحد من سفك الدماء ، ورأى أن التراجع للنسيء وشوقهم للغارة يعارض هذا القول ، ولذلك أميل إلى ما ذكرته آنفاً من أن تحريم هذه الأشهر كان ذا علاقة بالحج ، واتخذ التحريم وسيلة لأمان التجارة والتنقل . أما شهر رجب فقد حرموه لأنهم استطالوا الشهور التسعة في الحرب والصراع وكساد التجارة ، ثم انتهزوا فرصة تحريمه فاعتمروا فيه .

والشجاعة من مستلزمات البادية فإذا كان الحضر قد ألقوا جنوبهم على مهاد الراحة كما يقول ابن خلدون ووكلوا أمرهم في المدافعة عن أموالهم وأنفسهم للحاكم . . . فإن أهل البلو قائلون بالمدافعة عن أنفسهم ، فهم دائماً يحملون السلاح ويتفردون في القفر ، ولهذا صار لهم البأس خلقاً والشجاعة سجية (٣) .

(١) سورة التوبة الآية ٣٧ .

(٢) اطر التاريخ السياسي للدولة العربية لذكور ماحد - ١ ص ٥٠ .

(٣) المقدمة ص ١٢٥ .

وإذا قارنا أخلاق البدو التي ذكرناها آنفاً بما يقابلها من أخلاق الحضرة وأضيقنا لها شظف الحياة في البادية وبين العيش في الحضرة اتضح لنا ما يقوله ابن خلدون من أن البدو للحضرة كالوحش غير المقدور عليه وكلما قُترس من الحيوان^(١) . ويبدو أن ابن خلدون وصف جانباً وترك جانباً آخر أكثر شيوعاً في العلاقات بين البدو والحضرة ، فالبدو مع ميله للسلب أدرك أن السلب سينتج حرمانه لأن الحضرة سيعملون على حماية أنفسهم منه ، ولذلك لجأ البدو إلى أسلوب آخر للكسب من الحضرة وذلك عن طريق العمل لهم والمقايضة معهم وغير ذلك من الأساليب ، وإن كان ذلك لم يضع حداً لأسلوب العنف الذي وصفه ابن خلدون .

وكان من نتيجة صفات البادية وخصائص البدو التي أشرنا لها فيما سبق أن أصبح قلب الجزيرة مجهولاً ، إذ أنه لم يجذب إليه الرحالة ، ولم يستطع أهل الحضرة أن يجازفوا بدخول هذا المجهول ، ولم تزل البادية كذلك إلى أن أتاحت لها الأقدار ، بعد ظهور محمد عليه الصلاة والسلام ، أن يقص أخبارها من ترح عنها من أهلها وأن يقف العالم على كثير مما كان العالم من قبل ذلك في أتم الجهل به^(٢) . وعلى هذا فعرفتنا بالبادية لا تتعدى قرناً ونصف قرن قبل الإسلام كما سبق القول .

وكان من نتيجة صفات البادية أيضاً أن نجت الجزيرة العربية من الاستعمار فليس في الصحراء القاحلة ما يجذب أنظار المستعمرين من الفرس أو الروم الذين كانوا يبحثون عن الصيد السمين كما يبحث البدو عن مواطن العشب ، واكتفت إنجلترا أم الاستعمار في العصر الحديث بالساحل تحرس به مصالحها البحرية حتى إذا ظهر الذهب الأسود في البادية بدأ الاستعمار يتطلع

(١) المرجع السابق ص ١٢٦ .

(٢) دكتور ميكل : حياة محمد ص ٧٤ .

لها ويتناوى المملكة السعودية في واحة البريمي ، ويتخذ له بعض الحقوق في مطار الظهران نظير مال يجرى به .

على أن هؤلاء البدو استطاعوا أن يلعبوا دوراً هاماً في تجارة العالم في تلك الأزمان السحيقة ، فكما أن الطريق المائي عبر قناة السويس يلعب الآن دوراً هاماً في تجارة العالم ويربط الشرق بالغرب ، فقد كان طريق القوافل في العهد الجاهلي يلعب نفس الدور في عهد لم تكن قناة السويس قد شُيّت ، ولم تكن سفن ذلك العهد تستطيع استعمال البحر الأحمر المملوء بالجزر التي تجعل الملاحة خطراً عليها ، ومن عيوب الملاحة في البحر الأحمر أيضاً أن شواطئه قليلة الموانئ وأن به كثيراً من الشطوط الفسحة التي كان اقتراب السفن منها أمراً محفوفاً بالخطر^(١) . ولم تكن السفن كذلك تستطيع استعمال الخليج الفارسي لإشراف القرص عليه وهم أعداء لسكان حوض البحر الأبيض المتوسط . وعلى هذا أصبحت المواصلات البرية هي الطريق الهام للتجارة عبر البادية بين الشمال وبين الجنوب ، ثم بين الشرق وبين الغرب ، وقد حدد البدو أماكن للراحة والاستجمام على طول الطريق كانت بمثابة محطات يتزودون منها بالماء وال زاد ، وكانت يملك بمثابة مخازن يودعون بها بعض المتاجر لتلحق بقافلة أخرى عبر طريق آخر^(٢) وقد أوردنا مزيداً من الكلام عن هذا الموضوع عند الحديث عن تجارة قريش .

الشعر: (٣)

تفيدنا دراسة الشعر الجاهلي من ناحيتين :

(١) قصود الادعاء في الجزيرة العربية : مقال للدكتور نقولا زيادة بمجلة القافلة (رمضان ١٣٧٨ هـ) ص ٢ .

(٢) انظر حياة محمد للدكتور هيكل ص ٧٢ .

(٣) مراجعنا في الحديث عن الشعر وأثره عند العرب كثير من كتب الأدب والتاريخ ، وبخاصة كتاب المرحوم الأستاذ محمد هاشم عطية « الأدب العربي وتاريخه » وهو من خير ما كتب في ذلك الموضوع .

أولاً : دراسة الشعر لذاته كفن^١ له قيمة خلابة عند العرب .

ثانياً : دراسة الشعر لنعرف منه صورا من عادات العرب وأخلاقهم .
وفيها يلي دراسة موجزة لكل من هاتين الناحيتين .

فالشعر عند العرب كان أجل الفنون التي يحفظون بها ويمجدونها ،
وطالما كانوا يجتمعون حول الشعراء ليسمعوا نتاجهم وليصفقوا لقصائدهم ،
كما يجتمع الناس الآن حول مغنٍ عظيم أو موسيقى شهير ، وكانت هناك
أسواق العرب : عُكاظ ومجنة وذو الحجاز ، وفيها كان يجتمع الشعراء حيث
يلقى كل^٢ منهم ما أعد^٣ لهذه المناسبة الفريدة وحوله قبيلته تشجعه وتفخر
به ، وكانت أمهات القصائد تختار لتعلق في الكعبة غير بعيد من معبوداتهم
كما سبق القول .

وكانت منزلة الشعراء عند العرب عالية جداً . وكانت لهم أسمى مكانة
في نفوس الناس ، فلذا ظهر في القبيلة شاعر يبدأ أقبلت إليها وفود القبائل
الأخرى للتهنئة ، وكانت قبيلته تقيم الأفراح وتنحر الذبائح ، وتسلم
الأطعمة للناس ، وتخرج نساء القبيلة يعزفن^٤ الموسيقى ويرقصن ويعزبن ،
إذ كان الشاعر يدافع عن القبيلة بشعره ولسانه أكثر مما يدافع الفارس
عنها بسيفه وحرابه ، كما كان هو الذي يسجل الأحداث والوقائع ، ويرد
على شعراء القبائل الأخرى إذا تحدثوا عن قبيلته بما لا تحب .

ومن تأثير الشعر والشعراء عند العرب أن^٥ الشاعر كان يمدح الخامل
غيرفع ذكره ، ويذم^٦ الشريف فيقلل قدره ، وفيها يلي نماذج قليلة تدل
على مدى ما كان للشعر عند العرب من تأثير عميق :

عبد العزى بن عامر والأعشى :

كان عبد العزى بن عامر رجلاً كثيرَ البناتِ سيئَ الحال ، رغب
الأزواج عن بناته فكسلن فلهذا الأعشى بقصيدة قال فيها :

أبا مسمعٍ سار الذي قد فعلتموه فأنجد أقوامٌ به ثم أعرقوا
 يدك يدا صديق ، فكفَّ ميّدةً وأخرى إذا ضُنَّ بالمالِ تنفق
 فسار ذكره ، وحسنت حاله وتزوجت بنته .

الحطّينة وبنو أنف الناقة :

وكان جماعة من تميم ينتسبون إلى جدهم « أنف الناقة » . ولكنهم
 كانوا يخجلون من هذه النسبة ، وإذا مثل الواحد منهم عن نَسَبِهِ قال :
 عن بني قريظ بن صوف (والد جعفر أنف الناقة) ولا يذكرون أنف
 الناقة ، فزارهم الحطّينة فأكرموه ، فقال فيهم قصيدة منها :

قوم هم الأنف والأذئاب غيرهم ومن يسوى بأنف الناقة الدنيا
 فاحترمهم العرب لهذا النسب بعد ذلك وأصبحوا هم يفخرون بهذا النسب
 بعد أن كانوا يخجلون منه .

حسان بن ثابت وبنو عبد المدان :

كان بنو عبد المدان يمتازون بطول الأجسام وعظمتها ، وكانوا
 يفخرون بذلك على الناس فهجّاهم حسان بن ثابت بقصيدة قال فيها :
 لا بأس بالقوم من طول ومن غِلَظِ جسم البغال وأحلام العصافير
 فشاع ذلك البيت بين الناس وحفظوه ، وكلما ظهر واحد من بني
 عبد المدان بحسبه القاره صاح الأولاد يرددون هذا البيت حتى أصبح
 بنو عبد المدان يستحون من طولهم ويتمنون لو كانوا قصاراً ، فاتصل
 بعضهم بحسان بن ثابت وقدم له هدية ثمينة ، وشكا له مما نالهم بسبب
 شعره فقال حسان : سأصلح ما أفسدتُ ونظم فيهم قصيدة أخرى
 قال فيها :

وقد كنا نقول إذ رأينا لذي جسم يُعَدُّ وذى بيان
 كأنك أيها المعطى بياناً وجسماً من بنى عبد المدان
 فعاد بنو عبد المدان إلى الاختيار بأجسامهم والسرور بها .

ذلك هو الشعر وتلك أهميته وآثاره ، ونجىء بعد ذلك إلى الشعر
 كمصدر يصور لنا حياة العرب وأخلاقهم وعاداتهم ، والباحثون يتفقون
 على أن الشعر الجاهلي كان أهم مصدر حفظ لنا صوراً من حياة العرب
 الجاهلية ، وكان وسيلة سُجِّلَ بها تاريخ العرب كما كانت الأهرام والمعابد
 والمسلات وما نقش عليها مصدراً لتاريخ المصريين ، فالذي يقرأ الشعر
 العربي يجد فيه حياة العرب واضحة ، فيجد الصحراء والخيام ، والملاعب
 وموارد المياه ، ويجد أحاديث السادة ، ومنجيات النساء ، وعشاق الخيول ،
 وأوصاف السيوف ، ويرى تاريخ وقائع العرب وحروبهم وصور عاداتهم
 وأخلاقهم . وسنذكر فيما يلي بعض النماذج الشعرية التي تصور هذه الحياة
 الاجتماعية وتدون تاريخ الحياة العربية ونظمها :

البسوس : حرب البسوس من أهم الحروب التي وقعت بين العرب ،
 وكانت بين بكر وتغلب . وقد استمرت أربعين سنة ، وسبب هذه
 الحروب أن جساس بن مرة من بكر قتل كليب بن ربيعة من تغلب ،
 وكانت جلييلة أخت جساس زوجة لكليب ، فلما جلس نساء تغلب في
 مأتمه ، طلبوا أن تخرج جلييلة من المأتم لأنها أخت القتيل ، فخرجت
 باكية على زوجها ، ولكن أخت القتل اتهمت جلييلة بالميل لأخيها ،
 فأنشدت جلييلة القصيدة الرائعة الآتية :

يا ابنة الأهوام إن شئت فلا تعجلي باللوم حتى تسأى
 فإذا أنت تبينت الذي يوجب اللوم فلوحي واعلى
 إن تكن أخت امرئ يمت على شفق منها عليه فافعل
 جل عندي فعل جساس فيا حسرتي عما انجلت أو تنجلي

يا قتيلا قَوْضِ الدهر به سَقَفَ بَيْتِيَّ جَمِيعاً من عل
 هَلِّمِ اليَت الذي استحدثته واثني في هدم بَيْتِي الأول
 يشتقي المدرك بالتأر وفي درك تَأْرِي ثكل لثكل
 وكان من أعظم الأيام التي انتصرت فيها تغلب على بكر يوم الذنائب
 (موضع بنجد على يسار مكة) وقد سجله مُهَلْهِل بن ربيعة في قصيدته
 التي يقول فيها :

فإن يك بالذنائب طال ليل فقد أبكى من الليل القصير
 فلو تُبَشِّرَ المقابر عن كليب لِيَخْبِرَ بالذنائب أى زير ؟

عقروا وحل على قبور الأبطال :

كان من عادة العرب في الجاهلية أن يعقروا رواحلهم على قبور
 أبطالهم وساداتهم ، وقد مرَّ حسان بن ثابت على قبر أحد الأبطال فقال :
 نفرت قلوبى من حجارة حرّة بُشِيَّتْ على طَلْقِ اليدين وهوب
 لولا السِّقَارُ وَبُعْدُ خرق مهمه لتركها تحبو على العُرْقُوبِ

كرم العرب ووسائل الاستيضاف :

واشتهر العرب بالكرم ، ولم فيه ضروب شتى ، وها هو حاتم الطائي
 ذائع الصيت في الكرم ، يروى عنه أنه مرَّ بأسير لا يستطيع أن يفتدى
 نفسه ، وطلب منه الأسير المساعدة ، ولم يكن مع حاتم ما يدفعه فداء
 للأسير ، فلم يجد حاتم طريقاً إلا أن يضع نفسه موضع الأسير لِيُطْلَقَ
 الأسير ، وظل حاتم في الأسر حتى اقتداه أهله .

وكان من عادة العرب أن يشعلوا النيران على ربوات عالية ليراهم
 السارون في الصحراء فيبتلوا بها ويقدموا ضيوفاً على أصحابها ، ومن
 عاداتهم كذلك أن السارى كان إذا ضل طريقه ولم ير تاراً نبيح كما تفيح

الكلاب ، فتفتح الكلاب على نباحه ، فيتهدى بذلك إلى مكان الحى ، وكانت الكلاب التى تهدى ضالاً تكافأ على ذلك بنصيب من لحوم الماشية التى صندبح لاستضافة القادمين ، وفى ذلك يقول نابتة بن جعدة :

عوى فى سواد الليل بعد اعتسافه لينحَ كلب أو ليفزع نوّمُ
فجاوِبهُ مستمع الصوت لقرى له عند إتيان المُلمين مطعمُ
يكاد إذا ما أبصر الضيفَ مقبلاً يكلمه من حبه وهو أعجم

الطلاق :

وكان العرب يعرفون الطلاق . قال الأعشى :

أيا جارتى بينى فإنك طالق كذلك أمور الناس غادوطارقه

أسماء الخيول :

سجل العرب أسماء خيولهم العناق فى الشعر ، كقول خالد بن جعفر :

فمن بك سائلا عنى فإنى وحذقة كالشجائحت الوريد

منجيات النساء :

وكان العرب يهتمون بالمنجيات من النساء ويشيرون إليهن فى الشعر . وفى ذلك يقول ليلى فى رجز طويل :

نحن بنى أم البنين الأربعة

تحريم الخمر :

ومن العرب من حرّم الخمر على نفسه ، ومن هؤلاء قيس بن عاصم وفى ذلك يقول :

لعتبرك إن الخمرَ ما دمتُ شارباً لَسالبةً مالى ومذهبةً عَمَلِي

وثاركة^١ بين الصيوف قراهم
ومُورثة^٢ حرب^٣ الصديق بلا دحل

زواج امرأة الأب :

وكان الرجل يتزوج امرأة أبيه بعد موته ، وفي ذلك يقول عمرو بن
معلوك^٤ حينما كرهته زوجته التي كانت زوجة أبيه :

فلولا إخوتي وبني^٥ منها مكأت^٦ لها بنى شطب^٧ يميني

الله والحساب :

وبين وثنية الجاهلية كان هناك من أدرك أن للخلق خالقاً . وأن لهم
معاداً ولأعمالهم حساباً ، يقول زهير بن أبي سلمى :

فلا تكثمن^٨ الله ما في نفوسكم ليخفى^٩ ومهما يكتم^{١٠} الله يعلم
يؤخر^{١١} فيوضع في كتاب فيدخر^{١٢} ليوم حساب^{١٣} أو يعجل^{١٤} فينقم^{١٥}

البر :

هناك حقيقة متفق عليها بين علماء تاريخ الأديان وهي أن الإنسان
متدين بطبعه ، وقد عبر معجم (لاروس) للقرن العشرين عن هذه الحقيقة
بقوله : « إن الغريزة الدينية مشتركة بين كل الأجناس البشرية حتى أشدها
همجية ، وأقربها إلى الحياة الحيوانية ، وإن الاهتمام بالمعنى الإلهي وبما فوق
الطبيعة هو إحدى النزعات العالمية الخالدة للإنسانية ... وإن هذه الغريزة
الدينية لا تختفى بل لا تضعف ولا تنبل^(١) .

وشرح بارتيلمي سانت هيلر نشأة التدين بقوله : ما العالم ؟ ما الإنسان ؟

(١) Larousse Article Religion فلا من كتاب « الدين » الدكتور محمد عبد الله

من أين جاء ؟ من صنعهما ؟ ما نهايتهما ؟ ما الحياة ؟ ما الموت ؟ ماذا بعد الموت ؟ ... هذه الأسئلة لا توجد أمة ولا شعب ولا مجتمع إلا وضع لها حولا جيدة أو رديئة ، مقبولة أو سخيفة ، وهذا هو التدين^(١) .

وعلى هذا إذا ظهر في المجتمعات أفراد أو جماعات ينكرون وجود الله ويحاربون التدين فليس ذلك إلا مقاومة للغريزة الموجودة فيهم ، وطالما تقاوم الغرائز لدافع من الدوافع .

ويختلف علماء تاريخ الأديان في تحقيق الظروف التي تنمى غريزة التدين ، فيرى بعضهم أنها تنمو حيث يرقى الفكر وتسمو الثقافة ، وحيث يصل الإنسان إلى مستوى يفكر فيه في نفسه وكيف خلّق ، وفي القوى التي منحت له ، وكيف يسمع ويبصر ... ﴿ وفي أنفسكم أفلا تبصرون ﴾^(٢) . ويفكر في الكون الذي يحيط به وفي ملكوت السموات والأرض ﴿ أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت وإلى الأرض كيف سطحت ﴾^(٣) .

ويرى علماء آخرون أن هذه الغريزة تنمو حيث يظهر اختلاف قوى الطبيعة ، وحيث يشتد إحساس الإنسان بالضعف أمام بعض القوى ، وإحساسه بالحاجة إلى حماية نفسه منها ، كالإنسان البدائي الذي يرى المطر والريح ، والمرض والموت والحيوانات الفتاكة ، فيحس بالضعف ويطلب الحماية .

وهناك رأى ثالث بأن غريزة التدين تنمو تبعا للرخاء وهدوء البال حيث يجد الإنسان فراغا من الوقت ليفكر في غير أمور المعاش وليصل في تفكيره إلى الكون وخالقه ومدبره .

وتبعا للعملة في نمو غريزة التدين يتخذ العرب مكانهم بين المتدينين ،

(١) Muhamet et le Coran نقلا عن المرجع السابق ص ٧٦ .

(٢) سورة الذاريات الآية ٢١ .

(٣) سورة لقمان الآية ١٧ - ٢٠ .

قالذين يرون الرأى الأول وهو ربط التدين برق الفكر يعتقدون أن العرب لم ترق عندهم هذه الغريزة إلا من أتيح له العلم والثقافة كأمية بن أبى الصلت وورقة بن نوفل ، والذين يتجهون الاتجاه الثانى وهو مواجهة الإنسان لقوى الطبيعة يرون أن نمو الغريزة الدينية عند العرب كان قويا نتيجة لهذا الوضع فى حياتهم ، والذين يرون الرأى الثالث وهو أن الرخاء وهندوء البال عميقا الأثر فى إبراز غريزة التدين ، يرون أن هذه الغريزة كانت أعمق حيث الغنى باليمن والمدينة وكانت سطحية فى أماكن الجفاف والحاجة .

على أن جفاف الجزيرة العربية هو فى الحقيقة حديث عهد بالنسبة لعمر الإنسان ، فقد دلت الأبحاث العلمية على أن الجزيرة العربية كانت قديما رياضاً خضراء منحت أهلها ألواناً من الرخاء فلا يعد أن يكون نمو الروح الدينية انحدر منذ ذلك التاريخ ، وإنما نقول ذلك لأن من المشاهد الذى لا ريب فيه أن روح التدين قوية جداً عند العرب ، وأن قوة هذه الروح كانت من الأسباب التى جعلتهم يصارعون الإسلام عندما جاء لتسكهم ، بأديانهم وشدة ارتباطهم بمعتقداتهم ، ولو كانوا قليلي الاهتمام بالتدين لتركوا الإسلام يلحق به من يشاء ويعرض عنه من يشاء ، ولكنهم حاربوه بمنف حتى هُزموا ثم تمسكوا به بعد ذلك ، وأصبح الإسلام يمرور الزمن عقيدتهم الراسخة ، وجزءاً هاماً من فكرهم الاجتماعى ، ولا يزال العرب حتى اليوم ، عالماً كان أو جاهلاً ، شديد الحرص على دينه يعمل على نشره ويلود عنه ما وسعه ذلك ، وفى إندونيسيا رأيت العرب الحضارمة ورأيت الهنود ورأيت الصينيين وليس بين هذه الطوائف طائفة حريصة على دينها وعلى نشره كالعرب ، مع أن الصينيين والهنود أغنى بكثير من العرب . والتدين الذى تقصده هنا هو التدين العام أما الطقوس والعبادات فغالما ضجر منها البدوى لأنه كان يعتبرها قيوداً وهو لم يألف حياة القيود .

والاتجاه للتدين استقام أحياناً وانحرف كثيراً ، فإذا كان بعض الناس

عرفوا الله أو قربوا منه فإن أكثر الناس عبدوا الأشجار والكواكب ،
والأبطال والحيوانات والأحجار ، ويقول موريس ديمومبين^(١) إنه في
عهد الجاهلية كانت الآلهة ذات الصفات المحدودة تسيطر سيطرة ضعيفة
كل منها على قبيلة مهمة أو غير مهمة ، وكانت العبادة المخصصة لهذه الآلهة
قلما تتميز عن عبادة الأوثان المقلّمة ومناجى المياه والأشجار ، ونجد عند
كل قبيلة طقوساً للطواف والوقوف بأشكال معينة والمرولة في صورة
مواكب احتفالية وحمل المشاغل ، وكل هذه فيما يبدو تشير إلى عبادة قديمة
للمس ، لكن الأجرام السماوية الأخرى كانت تمجد كذلك ، كما تبقى
في مكة طقس ديني هو التحية الخالصة بروية الهلال ، وهو يرجع إلى الجاهلية
دون شك :

* * *

ومع هذا فيمكن القول عامة أن عبادة الله كانت أقدم عبادة عرفها
البشر منذ آدم وهي العبادة التي ترتاح لها النفس المفكرة الباحثة ، ولكن
هذه النفس ما تكاد تصل إلى التوحيد المطلق وما تكاد تستريح إليه حتى
تبدأ في البعد عنه لأن عقيدة الألوهية المجردة عن الأجسام عقيدة صعبة
المنال لا يدركها إلا خاصة الخاصة ، وإن أدركوها فسرعان ما ينسونها
ويعملون إلى التجسيد^(٢) .

وهكذا اتجه العلم إلى التجسيد منذ أقدم العهود ، وهكذا وجدت
الحاجة للأنبياء ليعيدوا للناس الرشد والهداية ، وكان العرب من المهتدين
الذين اتبعوا لإبراهيم بعد أن فرّ من قومه ناجياً من النار التي نصبوها له
وألغوه فيها لأنه عارض أصنامهم وهتف بهم ﴿ أفعبدون من دون الله

(١) العلم الإسلامية ص ١٦ ، ترجم من الفرنسية (ترجمه صالح اشعاع وفصل
للسائر) .

(٢) أحد أمين : يوم الإسلام ص ٧ .

ما لا ينفعكم شيئاً ولا يضركم، أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون؟^(١) .
ولكن العرب بعد أن اتبعوا ملة إبراهيم عادوا إلى الأحجار التي حاربها
إبراهيم فنصبوها في الكعبة واتجهوا لها عابدين ، واختلط دين إبراهيم
بالوثنية وأوشكت الوثنية أن تطغى عليه أو طفت فعلا .

كيف تحول العرب من دين إبراهيم إلى الوثنية ؟

تختلف الآراء في الإجابة عن هذا السؤال ، فهل يرجع ذلك إلى
بقايا « طوطمية » تطورت ، على أن هذه الكلمة لا تزال موضع بحث
في أصلها ، وأوضح الآراء عنها هو أن الجماعات الأولى اتصلت بالحيوان
أو النبات الذي ارتبط بطعامها اليومي . ولكثرة هذا الارتباط اعتُقد أن
الجسم بُني من هذا النوع من الطعام ، وتطور ذلك فاعتُقد نوع من
الوحدة بين هذا الحيوان أو النبات وبين الإنسان . وتسبب عن ذلك تحريم
أكل « الطوطم » فحرمت جماعات أكل البقر ، وحرم آخرون أكل بعض
الطيور وعندما حرّم « الطوطم » نُظر له بتقدير ، وانتهى هذا التقدير إلى
العبادة ، ثم تحول ذلك خطوة أخرى وهي عمل تمثال له يحل محله وكان ذلك
منشأ عبادة الأحجار .

هذه فكرة في غاية الإيجاز عن « الطوطمية » فهل كانت عبادة الأحجار
عند العرب بقايا « طوطمية » ؟ إن الباحث لا يستطيع أن يجيب بالإيجاب
أو بالنفي في صورة تأكيد ، وكل ما يمكن أن يقوله الإنسان إن ذلك ممكن ،
وإن كان يؤخذ على ذلك أن العرب لم يحرموا أكل الإبل والغنم والتمر ولم
يتخذوا منها طواطم مع أنها تكون أقدم الأطعمة التي عرفها العرب ،
ولا نظن أن حيوانات أخرى أو طعاماً آخر كانت أشد ارتباطاً بهم منها .

وهناك رواية يذكرها ابن الكلبي^(١) تبين لنا تحول العرب من دين إبراهيم إلى الوثنية وسبب ذلك ، يقول ابن الكلبي : إن عمر بن لُحَيّ من خزاعة كان حاجب الكعبة ، ثم مرض مرضاً شديداً ، فذهب إلى البلقاء في الشام ليستحم في ماء هناك ، فاستحم وبرا ، ووجد أهل البلقاء يعبدون الأصنام ، فقال : ما هذه ؟ فقالوا نستسقى بها المطر ونستنصر بها على العدو . فسألم أن يعطوه منها ، ففعلوا فقدم بها مكة ونصبها حول الكعبة .

ويمكن أن يُعَدَّ ذلك بدءا للتحول الوثنية في قلب الجزيرة العربية ، أما انتشارها فيوضحه لنا ابن الكلبي أيضاً في قوله^(٢) : وكان الذي سلخ بالعرب إلى عبادة الأوثان والحجارة أنه كان لا يظعن من مكة ظاعن إلا حل معه حجرا من حجارة الحرم تعظيما للحرم وصباية بمكة ، فحيثما حلوا وضعوه وطافوا به كطوافهم بالكعبة ، تيمناً منهم بها وصباية بالحرم وحبا له ، وهم بعد يعظمون الكعبة ومكة ، ويحجون ويعتَمرون ، ثم سلخ ذلك أنهم عيلوا ما استحبوا ونسوا ما كانوا عليه ، واستبدلوا بدين إبراهيم وإسماعيل غيره ، فعبدوا الأوثان ، وصاروا إلى ما كانت عليه الأمم من قبلهم ، وانتجشوا (اتبعوا) ما كان يعبد قوم نوح منها على لذرث ما بقي فيهم من ذكرها .

وهذا تعليل نرضاه لأنه يبين لنا السبب في إقامة الأصنام في بلادهم ومع ذلك يحجون للكعبة ويعظمون مكة ، فالأصنام التي في بلادهم لم تكن أول الأمر إلا حجارة من الحرم عظموها وبنوا لها بيوتا وكبروها ، وبقيت للكعبة مكانتها السامية ، ثم لما اختلط عليهم الأمر نقلوا من معبوداتهم الحجرية إلى الكعبة وملئوها بالأصنام ، ولكنهم مع هذا لم ينسوا مكانة الكعبة ، وما كانوا يرضون أن يكلموا معبوداتهم في مكان آخر ، أو أن يحجوا إلى مكان آخر ،

(١) الأصنام ص ٨ .

(٢) المرجع السابق ص ٦ .

ومن هنا يتضح كيف اختلط دين إبراهيم بعبادة الأصنام ، ويقول ابن الكلبي^(١) في ذلك - استمراراً لما سبق أن اقتبسناه منه آنفاً - : واستبدل العرب يدين إبراهيم وإسماعيل غيره وفيهم على ذلك بقايا من عهد إبراهيم وإسماعيل يتمسكون بها : من تعظيم البيت ، والطواف به ، والحج ، والعمرة ، والوقوف على عرفة والمزدلفة وإهداء البدن مع إدخالهم فيه ما ليس منه .

ويرى بعض الباحثين أن العرب كانوا يعبدون الله ، وكانوا يعظمون الكواكب على أنها أعظم خلقه ، ثم تطور تعظيمهم للكواكب فصار عبادة خالصة لها ، وهناك بعض حجارة بركانية كالحجر الأسود اعتقد العرب أنها ساقطة من السماء ، فلها صلة بهذه النجوم فعظموا هذه الأحجار ، وانقلب التعظيم إلى عبادة ثم عبدت الأحجار الأخرى وإن لم يظنوا أنها ساقطة من السماء^(٢) .

ومثل هذا ما آل له أمرهم مع إساف ونائلة وهما في الأصل كما يروى ابن الكلبي رجل وامرأة من جرمهم وكان الرجل يشق المرأة ، ثم قدما للحج ، فدخلوا الكعبة فوجدوا غفلة من الناس وخطوة في البيت فواقعا فسيخا حجرين فوضعا عند الكعبة ليتعظيها الناس ، فلما طال مكثهما وعبدت الأصنام عبدا معها^(٣) .

ويرى بعضهم أن الوثنية نقلت إلى العرب من الشام^(٤) ، ويرى آخرون كذلك أن الأوثان لها صلة بالقبور والحجارة التي تعبدوا أن ينصبوها على

(١) الأصنام ص ٦ .

(٢) انظر حياة محمد لـ دكتور هيكمل ص ٩٢ .

(٣) الأصنام لابن الكلبي ص ٩ ، ٢٩ .

(٤) المرجع السابق ص ٨ .

قبور الأبطال أو أنها تجسد^(١) لأبطال مشاهير احتلوا عند العرب مكان التقديس فلما ماتوا اتحلوا لهم التماثيل وأجلّوها ثم عبدها .

وغلبت عبادة الأحجار على العرب وخضعوا لها وأنسوا بها ، ولكن بين هذا الظلام كان هناك من يدرك أن القوم في ضلال ، فقد روى أنه اجتمع - في أحد الاحضالات التي كان يقيمها العرب لأصنامهم - أربعة من العرب هم ورقة بن نوفل وعثمان بن الحويرث وعبيد الله بن جحش وزيد بن عمرو ، وقال هؤلاء بعضهم لبعض : والله ما قومنا على شيء ، لقد أخطئوا دين أبيهم إبراهيم ، ما حجر^(٢) نطيف به لا يصبر ولا يسمع ولا يضر ولا ينفع ؟ اتمسوا لأنفسكم ديناً غير هذا الدين^(٣) ، وقد أخذ هؤلاء يفكرون ، فاهتدى ورقة وعثمان للنصرانية والتبس الأمر على عبيد الله فبقى على حاله من الالتباس حتى ظهر الإسلام فأسلم ثم هاجر للحبيشة وهناك تنصر ، وأما زيد فلم يدخل النصرانية ، ولكنه أبعد عبادة الأصنام عن نفسه^(٤) وأنكر ما رآه على العرب من أكل الميتة والدم غيرها واعتقد بذلك أنه عاد إلى دين إبراهيم ، ولذلك كان يسند ظهوره إلى الكعبة ويقول : يا معشر قريش ، والذي نفس زيد بيده ما أصبح أحد منكم على دين إبراهيم غيري ، وكان يتأجى ربه قائلا : يا رب ، لو أتي أعلم أحب الوجوه إليك عبدتك به ، ولكني لا أعلم^(٥) ، وهو الذي يقول :

تركت اللات والعزى جميعاً كذلك يفعل الرجل الخبير
فلا العزى أدين ولا ابتئها ولا صئمتي بني غنم أزور
ولا هبلا أزور ، وكان ربياً لنا في الدهر إذ طمى صغير^(٦) .

(١) المعري : تاريخ الأمم الإسلامية - ١ ص ٦٠ .

(٢) الأصنام لأمم الكلبى ص ٢١ .

(٣) الأصنام ص ٢١ .

(٤) المرجع السابق ص ٢٢ .

ومن هؤلاء أيضاً أمية بن أبي الصلت وقس بن ساعدة الإيادي .

• • •

وقد سبق أن أشرنا إلى أصنام العرب وقلنا إنه كانت لهم أصنام في الكعبة أو حولها ، كما كانت لهم أصنام في بيوتهم ، وأخرى في مدنهم ، وفي مواقع أخرى لهم ، ويجدر بنا قل أن نذكر أهم هذه الأصنام أن نوضح أن كلمة الأصنام قد تذكر ويراد بها الأوثان أو الأنصاب فكل منها قد تنوب عن النوعين الآخرين في الاستعمال العام ، وقد سمي ابن الكلبي كتابه عنها « الأصنام » مع أنه تحدث فيه عن كل هذه الأنواع ، ولم يوضح ابن الكلبي الفرق بين هذه الأنواع توضيحاً شافياً ولعله كما يلي^(١) :

الأنصب : صخرة ليست على صورة إنسان ويغلب ألا يكون لها صورة خاصة .

الوثن : ما كان على صورة إنسان من حجر .

الصنم : ما كان على صورة إنسان من معدن أو خشب .

وأهم أصنام العرب^(٢) « هبل » وكان من العقيق الأحمر على صورة إنسان وكان مكسور الذراع فأبدله القرشيون ذراعاً من ذهب ، وكان هبل كبير الآلهة ومقره الكعبة المكرمة .

.. وهناك أصنام أخرى كثيرة عند العرب وأهمها :

اللات : صخرة مربعة أقيم عليها بناء بالطائف وهي عند ثقيف تسبق كل الأصنام .

(١) انظر كتاب الأصنام ص ٢٣ ، ٢٤ ، ٥١ ، ٥٣ .

(٢) ما نوردده هاهنا الأصنام هو إيجاز لأهم ما ذكره ابن الكلبي في عدة أمكنة من كتاب الأصنام ، انظر ص ٩ إلى ص ٦٠ .

العزى : كانت تعبد في الحجاز وكانت أعظم صنم عند قريش بعد
هبل وربما نافسته :

مناة : على ساحل البحر بين المدينة ومكة ، وكانت العرب جميعاً
تعظمه وكانت الأوس والخزرج تذبح له وتقدم الهدى ، وقد ورد ذكر
هذه الثلاثة في الآية الكريمة ﴿ أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة
الأخرى ﴾ (١) .

ود : تمثال رجل عظيم معه أدوات الحرب ، كان بدومة الجندل
لكلب وقضاعة :

سواع : بأرض يتبع للذيل :

يعوق : بأرض الطائف لطى وملحج .

بغوث : باليمن وكانت تعبد همدان .

نمر : باليمن وكانت تعبد حمير .

ويقول ابن الكلبي إن هذه الأسماء الخمسة كانت في الأصل أسماء
لقوم صالحين ، ولكنهم ماتوا في شهر فجزع عليهم أقاربهم ، فقال لهم
رجل يعمل بالنحت : هل لكم أن أعمل لكم خمسة أصنام على صورهم
على أنى لا أقدر أن أجعل فيها أرواحاً ؟ قالوا : نعم . فنتحت لهم خمسة
أصنام على صورهم ونصبها لهم . فكان أقاربهم يأتون حولهم معظمين ، وفي
القرن الثاني زاد تعظيم الناس لهم ونحروا لهم وأهدوا ، وفي القرن الثالث
خطوا خطوة أخرى فعبدهم ، وقد بدأ ذلك قبل نوح (٢) .

وكانت هذه الأصنام الخمسة تعبد في عهد نوح ، ويبدو أن عرب

(١) سورة النجم ١٩ - ٢٠ .

(٢) كتاب الأصنام ص ٥١ - ٥٢ . نضه

الجاهلية جلدوا عبادتها بعد نوح كما سبق القول ، وقد ورد ذكرها في سورة نوح قال تعالى : ﴿ قال نوح : رب إنهم عصوني واتبعوا من لم يزد ماله وولده إلا خساراً ، ومكروا مكراً كباراً ، وقالوا لا تدرن آلهتكم ولا تدرن وداً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً ﴾ (١) .

وينبغي أن يتضح أن عبادة العرب للأصنام لم تكن عبادة ذاتية وإنما كانت في نظرهم وسيلة يتقربون بها إلى الله ﴿ ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ (٢) وهذا دليل على أنهم لم ينسوا إله إبراهيم حتى حينما كانوا في ظلماتهم يعمهون . ومما يؤكد ذلك أن آلهتهم التي انتشرت في الجزيرة العربية والتي أقاموا لها البيوت ورتبوا السدنة لم تشغلهم عن الكعبة بيت أبيهم إبراهيم فظلوا لها يحجون كما سبق القول ، والدارس لذلك الموضوع يدرك اضطراب هؤلاء العرب ، فهم بين موحدين على دين إبراهيم ، وبين وثنيين عبدة للأصنام . ويقول ابن الكلبي (٣) : ويوحّدونه بالتلبية ويدخلون معه آلهتهم ويجعلون ملكها بيده ، يقول الله عز وجل : ﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ﴾ (٤) أي ما يوحّدونني بمعرفة حتى إلا جعلوا معي شريكاً من خلقى .

وكان العرب يتقربون لهذه الآلهة بالقرايين من الماشية ، وكانوا في وقت ما يتقربون لها بالقرايين من البشر ، ويدل على ذلك حادثة عبد المطلب الذي كان على وشك أن يتقرب للآلهة بذبح ابنه عبد الله كما سيأتي القول ، وكانوا كذلك يستسمون عندها فيضربون بالأزلام ليروا ما قُسم لهم ، فكان الواحد منهم إذا أراد أن يُقدِّم على شيء ذى بال

(١) سورة نوح ٢٦ - ٢٣ .

(٢) سورة الرمر الآية الثالثة .

(٣) الأصنام ص ٧ .

(٤) سورة يوسف ١٠٦ .

كالتزواج والسفر ذهب للكعبة ليستقسم ويرى ما تريده له الآلهة ، وكان يقوم بالاستقسام سدنة البيت .

وقد عرف الثالث طريقه إلى ديانة عرب الجنوب ، وكان هذا الثالث يتكون عند قنبان من « عم » وقد صورهُ «عبَّاده إلها ذكرا وقلموه على « الشمس » التي اعتبروها زوجته ، أما الأقنوم الثالث في ثالوثهم الديني فهو « عثر » ابهما^(١) .

عبادة الأصنام لم تكن جلدية :

استعرضنا أديان العرب في الجاهلية وبيننا كيف انحرف العرب عن دين إبراهيم إلى عبادة الأصنام ، وأوردنا أشهر الأقوال في سبب هذا الانحراف ، كما ذكرنا أن عبادة الأصنام لم تشغل العربي عن دين إبراهيم بل ظل على صلة به ، وأوضحنا أن عبادة الأصنام كانت الغالبة في الجزيرة العربية وكان انتشار اليهودية والمسيحية معها محدودا .

إن الذي يقرأ يلمعان كتاب الأصنام لابن الكلبي - وهو بلا شك أهم مرجع في هذا الباب - يصل إلى حقيقة هامة هي أن عبادة الأصنام عند العرب لم تكن جلدية ، وأنها لم تنسحق في قلوبهم ، وأن الثورة على هذه الأصنام كانت تحدث من حين إلى آخر فيطيح الثائر برأس صنمه وينهال عليه تهشياً وصخرية ، وليس هذا فقط من العقلاء المفكرين كريد بن عمرو وورقة ابن نوفل وغيرهما ممن تحدثنا عنهم ، بل إن الثورة على الأصنام كانت تحدث من عابديها وأتباعها ، فكان العابد يقلب فجأة إلى «ساخر ساخط» لأدنى الأسباب مما يدل على أن عبادتهم للأصنام كانت في كثير من الأحوال

(١) موليبي حق : تاريخ العرب ١ : ٨٠ .

سطحية لاتعمق فيها ، وستورد هنا بعض ما ذكره ابن الكلبي مما يدل على ذلك :

كان لكثانة صنم يقال له «سعد» بساحل جدة ، فأقبل رجل من كثانة يابل له ليَقِفَهَا عليه ، يترك بذلك فيها ، فلما دنا من الصنم — وكان عليه أثر دماء — ففرت الإبل ، وذهبت في كل وجه وتفرقت ، فأسف صاحبها لذلك وغضب على «سعد» وتناول حجراً ورماه به ، وقال : «لا يارك الله فيك إلهنا ، أنفرت على إيل» ثم خرج في طلبها حتى جمعها وانصرف وهو يقول :

أتينا إلى سعد ليجمع شملنا فشتتنا سعد فلا نحن من سعد
وهل سعد إلا صخرة لا قوى لها تُرجى ، فلا تدعى لنى ولا رشد^(١)

• • •

وكان لمُزَيْنَة صنم يقال له «نُهم» وكان له سادن يسمى خزاعي ابن عبد نهم ، فلما جمع بالنبي صلى الله عليه وسلم ثار على الصنم فكسره وأنشأ يقول :

ذهبت إلى نهم لأذبح عنده عترة نُسك كالذى كنت أفعل
فقلت لنفسي حين راجعت عقلها أهذا إله ؟ أبكم ليس يعقل
أبئت ، فدينى اليوم دين محمد إله السماء الماجد المتفضل^(٢)

• • •

وكان لخنعم وبَجيلة وأزد السَّراة ومن قاديهم من بطون العرب بن هوازن صنم يقال له «ذوالخَلَصَة» وكان موضوعاً بنباله بين مكة

(١) ابن الكلبي ص ٣٧ .

(٢) الأصنام ص ٣٩ - ٤٠ .

والذين بعد سبع ليال من مكة ، وكانوا يعبثونه ويستقسمون عنده ، فلما أقبل امرؤ القيس بن حَجْرٍ يريد الغارة على بني أسد لأهم قتلوا أباه ، عرَّج على « ذى الخلصة » فاستقسم عنده ثلاث مرات ، فخرج « الناهي » أى الأمر بمنعه مما أراد من الهجوم على بني أسد للثأر منهم : فلما كانت الثالثة ناهية أيضاً كسر امرؤ القيس القداح وضرب بها وجه الصنم وقال : عَضِضْتَ يَإَيُّرَ أَيْيَك ! لو كان أبوك قَتِيلَ ما عَوَّقْتَنِي « وسار امرؤ القيس في طريقه للثأر وهو ينشد :

لو كنت يا ذا الخلص الموتورا
مثلى ، وكان شيخك المقبورا
لم ته عن قتل العداة زُورا

ويقول ابن الكلبي : إن امرأ القيس بعد ذلك غزا بني أسد وظفر بهم (١) .

أرواياه السماوية بالحزيرة العربية قبل الإسلام :

وبجانب عبادة الأوثان عرفت الديانات السماوية طريقها إلى العرب قبل الإسلام ، وقد سبق أن تكلمنا عن ملك اليمن الذى اسمه ذونواس وقلنا إنه اعتنق اليهودية واعتنقها معه كثير من رعيته ، وقد أخذ ذونواس اليهودية من اليهود الذين هاجروا إلى اليمن كما كان هناك يهود فى يرب وخيبر ووادى الفرى وغيرها ، ويحتمل أن يكون هؤلاء اليهود نازحين من فلسطين أو أن يكونوا من العرب الذين اعتنقوا اليهودية .

وعرفت النصرانية طريقها إلى الجزيرة العربية ، وقد أشرنا إلى

نصارى نجران الذين قبض عليهم ذو نواس السالف الذكر ، ودخلت المسيحية اليمن في أثناء حكم الحبشة ، أما دولتا الشمال الغساسنة والمانذرة فقد عرفتا المسيحية أيضاً وبخاصة دولة الغساسنة التي كانت وثيقة الصلة بثقافات الروم ، ودخلت المسيحية أيضاً الحيرة حيث تنصرت الأسرة المالكة أو أغلبها ، وقد كانت بالحيرة بيعه ؛ أورد ياقوت^(١) الكتابة التي كانت على واجهتها ونصها « بَنَتْ هَذِهِ الْبَيْعَةَ هَنْدُ أُمِّ الْمَسِيحِ وَأُمُّ عَبْدِهِ » وقد جاءت المسيحية للعرب عن طريق سوريا ومصر والحبشة في أزمنة متعددة غير معروفة تماما ، ويقلب أن تكون في القرنين الرابع والخامس وربما دخلت المسيحية قبل ذلك مع المسيحيين الفارين من التعذيب والاضطهاد قبل أن يعتنق إمبراطور الروم المسيحية .

على أن اليهودية والمسيحية لم تكونا عظيمي الخطر واسعى الانتشار في الجزيرة العربية ، فأما اليهودية فكانت دين الشعب المختار ، وكان دخول العربي فيها لا يحقق له المساواة مع اليهود من أبناء إسرائيل ، ولذلك لم يقبل العربي أن يدخل ديناً يثبت في طبقة أسفل من طبقة دعاة ذلك الدين ، وأما المسيحية فهي مملوءة بالتحقيدات التي لم يستسغها ذهن العربي ، ومملوءة بالخلافات الحادة التي سببت العموض للدين وصرفت عنه من كان يمكن أن يتبعه من العرب^(٢) .

الأسرة :

ليس من الممكن أن يضع الباحث نظاماً موحداً للأسرة العربية في الجاهلية ، فقد اختلفت العادات اختلافاً كبيراً في بعض الأحيان ، ومرجع ذلك هو النظام القبلي الذي يجعل القبيلة وحدة مستقلة لها عاداتها وأخلاقها التي قد تبعد عن عادات القبائل الأخرى وأخلاقها .

(١) معجم البلدان - ٢ ص ٧٠٩ .

(٢) اقرأ كتاب « المسحية » للمؤلف .

ولكن مع هذا هناك ظاهرة تكاد تكون واضحة عند كل القبائل العربية وهي الحرص على المرأة واعتبار عرضها أغلى من النفس والمال والولد ، ومن مظاهر هذا الحرص أن ظهرت عند العرب عادة أخذ النساء في مؤنخرة الخيوش ليدرك المخارب أن هزيمته ستجعل عرضه مباحاً لأعدائه ، وكان هذا كفيلاً أن يستमित المخارب في الصراع^(١) ، وسنرى في هذا الكتاب نماذج كثيرة من هذا النوع .

على أن المرأة كثيراً ما كانت تتنهر فرصة التحاقها بالجيش فتشجع الرجال وتنشد أزهم . وفي يوم « ذى قار » الذي كان بين الفرس وبين بكر وقت امرأة من بني عجل تنشد مستحثة الرجال على الجلاء ، واعدة - باسم صواحبها - المتصربين ، مهلدة المهزومين ، قالت المرأة في رجز لها :

إن تهزيموا نعاتق^١ ونفرش الفارق^٢
أو تهزيموا تفارق^٣ فراق غبير وامق^(٢) .

وطالما اشتط هذا الحرص فسيب المآمي والمصائب والعار والشنار ، فعمر بن المنذر بن ماء السماء تدن له الحيرة ، ولكنه يسأل يوماً جلساءه : هل تعلمون أحداً من العرب يأنف أن تخدم أمه أمي ؟ فقالوا ، لا إلا أن يكون عمرو بن كلثوم . فاستضاف عمرو بن المنذر وأمه هند^٤ عمراً بن كلثوم وأمه ليلى بنت مهلهل ، وطلب ابن المنذر من أمه أن تستخدم ليلى في زحزحة بعض الأطباق ومناولتها لها ومن يأكلن ، ففعلت هند ولكن ليلى أجابها

(١) البلاذري فتوح البلدان ص ١٧١ .

(٢) انظر أيام العرب في الجاهلية لحاد المولى وزميله ص ٣١ .

قائلة : لتقم صاحبة الحاجة إلى حاجتها ، وحاولت هند ذلك مرة أخرى ولكن ليلي أدركت ما يراد بها وأن كرامتها جرحت فصاحت : واذا له ! فسمعها ابنها فسارع إلى سيف معلق فاخطفه وقتل به عمرو بن هند .

ومن هذه القصة التي أوردناها موجزة تظهر لنا مكانة المرأة العربية ممثلة في هند ويلي ، وتظهر لنا حساسيتها المرفهة ممثلة في ليلي ، ثم نترك أن كلمة واحدة نطقت بها ليلي معبرة عن استيائها فسيبت هذه الكلمة مصرع الملك .

ومن اشتطاط الحرص وأد البنات الذي عرف في بعض قبائل العرب خوفاً عليهن من العار أو الأسر ، ولم يكن بطبيعة الحال وأد البنات كثير الانتشار وإنما وجد في بعض بني أسد ونعيم .

وتتكون الأسرة العربية في الغالب تكويناً عادياً ، بأن يخطب الرجل المرأة من ذويها فإذا قبِلَتْ خطبته أخذها إلى بيته وبنى بها . ويكثر أن تستشار المرأة في أمر زواجها ، وتقص كتب الأدب والتاريخ حكاية عن أوس بن حارثة وبناته الثلاثة حينما جاءه الحارث بن عوف خاطباً ، فاستدعى أوس كبرى بناته وعرض عليها خطبة سيد العرب فاعتلوت بأن فيها بعض العيوب وليست هناك بينها وبين الحارث قرابة يرعاها بها ولا هو جار لأبيها فيستدعي منه . وقالت إني أخشى أن يطلقني فيكون عليّ في ذلك ما فيه ، فاستدعى أوس الوسطى فقالت كما قالت أختها . فاستدعى الصغرى فقبلت ، فذكر لها أبوها امتناع أختها والأسباب التي دعت لهذا الامتناع فقالت الصغرى : لكنني وافقه الجميلة وجهاً ، الصناع يداً ، الرفيعة خلقاً ، الحسبية أباً . فسأل أبوها : ألا تخافين الطلاق ؟ فأجابت : إن طلقني مع ما بي فلا يارك الله فيه . فزوجها منه .

ومن هذه القصة نترك كذلك أن العرب كانوا يعرفون الطلاق وكانوا يحافونه وينفرون منه .

وكان الطلاق بيد الرجل إن شاء أبى وإن شاء طلق ، ولكن بعض النساء كن لا يتزوجن إلا إذا كان لمن حق الطلاق ، ومن هؤلاء سلمى بنت عمرو إحدى نساء بني النجار وهى أم عبد المطلب بن هاشم .

ومن عادات العرب ألا يزوجوا بناتهم لغير العرب ، وقد حاول كسرى ملك الفرس مرة أن يخطف لنفسه من بنات تابعه النعمان بن المنذر ملك الحيرة فقبل له ، أيها الملك ، إن شئىء فى العرب أنهم يتكرمون عن العجم . ولكن ذلك لم يثن كسرى عن رغبته فأرسل إلى النعمان ، وثار النعمان لذلك وقال : أما فى مها السواد وعين فارس ما يبلغ به كسرى حاجته ؟ وكتب النعمان لكسرى يقول : إن مطلب الملك ليس عندى . وقد دفع النعمان حياته تمناً لموقفه ذلك ولكن العرب ظلوا على هذه الحال كما لا يزال الكثيرون منهم حتى الآن .

وكانت المرأة البلوية لا تحب أن تتزوج فى الحضر ، وأعظم مثال لذلك ميسون زوجة معاوية وأم يزيد التى لم تطلق حياة دمشق والقصور والتعم ، وثاقت إلى الخيام والانطلاق فى الصحراء وكتبت فى ذلك قصيدة طويلة منها :

ولبس عباءة وتقر عيني أحب إلى من لبس الشفوف
وأطيايف الرياح بكل فج أحب إلى من قصر منيف
وأكل كسيرة من كسر بيتي أحب إلى من أكل الرغيف
فلما عرف معاوية ذلك أعادها إلى أهلها بالبادية .

ولم يكن عدد الزوجات عند العرب فى الجاهلية محدوداً ، وقد أوردت

كتب الفقه الإسلامى نماذج كثيرة لأزواج أسلموا وتحت كل منهم عدد يربو على الأربعة ومنهم من كانت زوجاته عشرة فأمروا باختيار أربعة ومفارقة الباقيات ، ويحب العرب كثرة البنين ودعائهم عند الزواج هو : بالرفاء والبنين ، ومن الواضح أن البنين هم عماد الأسرة العربية إلى لا تعيش إلا فى حراسة السيوف واللورع التى يستعملها الشبان .

والمرأة العربية خير رفيق لزوجها وخير عون له لأنها تجيد من الفنون ما يجعلها فى مستوى ثقافى يلازم زوجها ، فالرعى والاستسقاء والغناء وقول الشعر والرقص والغزل والنسيج وشد الحياض وضمها كل ذلك كانت تجيده المرأة العربية بالإضافة إلى واجباتها كأم وربة بيت .

ولم تعرف المرأة العربية الحجاب فى عصور الجاهلية ، كما لم تعرفه فتاة البادية العربية حتى الآن ، فلها لا تزال تصحب زوجها متأبطة يده على نسيق ما يفعل الأوريون^(١) . أما الحجاب المنتشر فى مدن الجزيرة العربية الآن ، سواء منه غطاء الوجه أو المنع من الخروج للحياة العامة المعروف بنظام « الحرم » فهو نظام أدخله الأتراك إلى العالم الإسلامى إبان سلطانهم وقد سيخوه بصيغة إسلامية ، ولكنه فى الواقع غريباً وليس إسلامياً^(٢) .

ومن الأشياء التى قاسمتها المرأة العربية فى بعض الأحوال أن زوجة الأب كانت تورث كما يورث المتاع ، وقد كان ذلك غير شائع وكانوا يسمونه نكاح المقت ، وكان مقصوداً على المرأة التى ليس لها أولاد كيار ، ويعمل له بعضهم بأنه نتيجة لنظام العرب فى الزواج ، ذلك النظام الذى كان يعتبر زواج المرأة إلحاقاً لها بزوجها وقطعاً للصلة التى كانت لها بأبيها وأسرته .

(١) حافظ وهبة : جزيرة العرب فى القرن العشرين ص ١١٢ .

(٢) انظر « المرأة فى الإسلام » لشيخ كمال صوف ص ١١٨ .

وكانت الأسرة وحدة ينتصر أفرادها بعضهم لبعض في حالي الظلم والعدل ومن أمثلتهم الشائعة « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » وإذا كان هذا موقف الأخ من أخيه فإن أبناء الاثنين سرعان ما يصبحون أعداء وسرعان ما تنشب بينهم الحروب كالعداء التي حصل بين بني عبد الدار وبين عبد مناف ابني قصي ، وكالعداء التي حصل بين ابني عبد مناف : هاشم وأمية والتي حصل بين العباسيين والعلويين والقرعان ومن أولاد عبد المطلب بن هاشم وهكذا .

واتباع ما توصى به هذه القديح . وغلاصة هذه القصة أن عبد المطلب كان عليه سقاية الحاج . وكان عليه أن يُحضِر الماء لذلك من آبار بعيدة ويعدّه في أحواض ليُشرب منها الحجيج كما تقدّم ، وكان هذا للعمل صعباً يحتاج إلى آياد كثيرة وإلى جهد كبير ، ولذلك فكر عبد المطلب في إعادة حفر بئر زمزم ، ولكنه وجد كثيراً من العنت من قريش ، ولولا صبره ودأبه ما نفذ هذا العزم ، ومن أجل هذا نذر ثلثين ولد له عشرة ثم شبوا وأصبحوا ينعونه لينحرن واحداً منهم عند الكعبة تقرأ لآلهة قريش ، فلما حقق الله أمّنته وأصبح له عشرة أولاد^(١) أراد أن يفي بنبذّه ، فجمع أولاده عند هبل وهو أعظم الأصنام التي تعبدّها قريش ، وطلب إلى صاحب القديح أن يضرب عليهم ، فخرجت القرعة على عبد الله وهو أصغر أولاد عبد المطلب وأحبهم إليه . فأخذ عبد المطلب يده وأخذ الشفرة وذهب به ليذبحه عند أساف وثلاثة وهاولثا قريش اللذان تقدّم عندهما القرابين ، فكفّته قريش وبنوه وقالوا : لا تذبح أبداً حتى تعلّق فيه ، وأشاروا عليه أن ينطلق إلى عرافة شهيرة بخيبر ليستشيرها ، فذهب إليها ، فأشارت عليه أن يعيد الضرب بين عبد الله وبين عشرة من الإبل ، فإن خرجت القرعة على الإبل فلتكن هذه دية لعبد الله وإن خرجت على عبد الله زيد عليها عشرة أخرى وهكذا حتى ترضى الآلهة بالدية . فاستجاب عبد المطلب لرأى العرافة وظلت القرعة تخرج على عبد الله حتى بلغت الإبل مائة فخرجت على الإبل فحرقها عبد المطلب وترك لحمها حلالاً للناس والحيوان والطير .

ونجا عبد الله بذلك من الذبح ، ولكن هذه الحادثة أذاعت اسمه وأكسبته شهرة عظيمة ، وأصبح موضع عناية الناس وحديثهم وحجهم ، وزوجه والله بعد ذلك من آمنة بنت وهب . وعاش معها فترة قصيرة

(١) كان لعبد المطلب عشرة بنين وست بنات ، انظر العقد القريني ج ٤ ص ٢٥٢ .

بعد الزواج ، ثم تركها وسافر متاجراً إلى الشام ، ومات في الطريق دون أن يعود إلى زوجته ، ولكن بعد أن أودع بضعها نقطة^(١) كان مقدراً لها أن تكون أعظم شخصية في تاريخ البشرية . فكأنما نجا عبد الله من الذبح لغرض واحد هو الالتقاء بأمنة وتكوين هذا الجنين ، وبعد أن أدى عبد الله هذا الغرض أذن بالرحيل .

أمنة بنت وهب :

إذا كان عبد الله قد أدى مهمته في الحياة بزواجه بأمنة وتكوين هذا الجنين ، فإن مهمة أمنة لم تنته بذلك ، فالحمل والحضانة والإشراف على الصبي استدعى أن تمتد الحياة بأمنة بضع سنين ، والباحث النفسى يدرك سرور أمنة بزواجها من عبد الله ذى الشباب الغض والشهرة الدائمة ، ويدرك أن موت عبد الله بعد هذا الالتقاء الوجيز كان حقيقاً أن يحطم قلب أمنة ، ولكن التاريخ يثبت لنا هدوء أمنة في عمرة الحزن ورضاها مع الأسى ، وقد وجدت أمنة سلواها في طفلها الصغير ولكنها سرعان ما ماتت عندما كان طفلها فى السادسة من عمره ، وكانت وفاتها فى موضع يقال له الأبواء بين مكة والمدينة^(٢) .

لقد شاء الله فيما يبلو أن يتولى هو تربية محمد وأن ينزعه من أسرته ليصبح فى رعاية الله تمهيداً للأمرأة الكبيرة التى سيكون زعيمها والتى لانهنم بجنس ولا لغة وإنما أكرم الناس فيها هو أكثرهم تقوى لله ، وقد عبر القرآن عن هذا المعنى بالآية الكريمة ﴿ أَلَمْ يَجْعَلْ يَتِيمًا فَآوَى ﴾^(٣) وعبر عنه الرسول بقوله : « أدبى ربى فأحسن تأدبى » .

(١) ابن القيم : زاد المعاد - ١ ص ١٧ .

(٢) ابن القيم : زاد المعاد ج ١ ص ١٧ .

(٣) سورة النفى الآية السابعة .

مولد محمد :

كان محمد ثمره هذا الالتقاط القصير ، وقد ولد في التاسع أو الثاني عشر من شهر ربيع الأول (٢٠ أبريل سنة ٥٧١ م) ولم ير محمد أباه ولذلك كفله جده عبد المطلب وأرضعته حليلة السعدية ، ولا شب عندها أخذ يرعى النعم . ولا مات جده وهو في الثامنة كفله عمه أبو طالب ، وتربى في بيته وساعده في أعماله التجارية ، وسافر معه إلى الشام متاجرا قبل أن يبلغ الحلم (١) .

وكان أبو طالب أخا عبد الله لأبيه وأمه ، فن ذلك كان أرحم أعمام النبي صلى الله عليه وسلم عليه وأولاهم به (٢) .

وعندما كانت سن^٣ محمد أربع عشرة سنة وقعت حرب الفجار الرابعة ، وكانت بين قريش وكنانة من جهة وهوازن من جهة أخرى ، وقد حضر الرسول هذه الحرب ، ويروى عنه قوله : كنت أنبل على أعمامى يوم الفجار وأنا ابن أربع عشرة سنة ، أى أناولهم النبل : سميت حرب (الفجار) لوقوعها في الأشهر الحرم ، وحروب الفجار خمسة اشتركت فيها القبائل التي سبق ذكرها : كنانة وهوازن وقريش (٣) .

ومن أهم الأعمال التي قام بها محمد قبل البعثة تجارته في مال خديجة بنت خويلد ، وقد سافر في هذه التجارة إلى الشام وكان معه غلامها ميسرة وقد ربحت هذه التجارة ربحا عظيما وكانت سبب ارتباط بين محمد وخديجة

(١) ابن القيم : زاد الماد : ١٧ .

(٢) اللقد المرید : ٤ : ٢٥٢ . وفي الكامل للمبرد ج ١ ص ٢٥٧ أن الزبير بن عبد المطلب كان أيضا أخا شقيقا لعمد الله .

(٣) انظر اللقد المرید ج ٥ ص ٢٥١ - ٢٦٨ .

وقد تم هذا الارتباط بزواجه منها وهو في الخامسة والعشرين وهي امرأة في الأربعين من عمرها^(١) تزوجت قبله مرتين^(٢) .

وقد عرف محمد في جميع مراحل حياته بالخلق الطيب ، والبعد عن الشبه والخمر ومجالس اللهو والميسر وغير ذلك مما كان يميل له العرب في ذلك الوقت ، وكان لحسن خلقه يعرف بالأمين .

ولما بلغ الخامسة والثلاثين جددت قريش بناء الكعبة ، وقد كان الرسول يعمل مع قريش في نقل الحجارة والبناء . ولما أتمت قريش العمل وأرادت وضع الحجر الأسود اختلقت البطون فيمن يكون له شرف حمله ووضعه ، وكادت تنشب الحرب بينهم ، ثم اتفقوا على أن يحكموا أول داخل عليهم من باب شبية ، فكان محمد^١ أول داخل فقالوا : هذا هو الأمين رضيته حكماً وأخبروه الخبر ، فبسط رداءه ووضع الحجر عليه وقال : لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب ، فرفعوه حتى انتهوا إلى موضعه فأخله الرسول ووضعه في مكانه ، وكان في عمله هذا حكماً أَرْضَى الجميع .

واتفق المؤرخون والباحثون على أن محمداً لم يعد صنماً قط وبغضت^١ إليه الأوثان ودين قومه^(٣) ، وإنما كان يخلو لنفسه ويفكر في الكون وصنائه ، وكان يجاور في حراء من كل سنة شهراً^(٤) ، واستمر كذلك حتى حَسَدَ الله على دين إبراهيم الخليل الذي كان يدين به بعض العرب الذين لم يقبلوا عبادة الأوثان مثل قس بن ساعدة وأكثم بن صيفي وأمية بن

(١) ابن القيم . زاد المعاد : ١ : ١٨ .

(٢) ابن قتيبة : المعارف ص ٦٥ .

(٣) زاد المعاد - ١ : ص ١٨ .

(٤) ابن هشام - ١ : ص ١٥٣ .

أبي الصلت . وكما تنزه محمد عن عبادة الأصنام فإنه تنزه كذلك عن
مذمومات الجاهلية التي كان يفرق فيها شباب العرب في ذلك العهد^(١) :

بعثة الرسول :

هياً مال خديجة للرسول فرصة للتفرغ للعبادة ، فقد تزوج محمد خديجة
فاغتني بمالها ﴿ ألم يجدك يتيماً فآوى ، ووجدك ضالاً فهدى ، ووجدك عائلاً
فأغنى ﴾^(٢) وكان محمد كما قلنا يخلو لنفسه ويفكر في الكون ، ومتحة
الغنى فرصة للفراغ والمزيد من التفكير ، ومنحه تقدم سنة مزيداً من
العمق ، ومنحه أخلاقه الحسنة مزيداً من الصفاء ، وشملت عناية الله فرأى
أن يخلو لله ، وشجعت زوجته الصالحة على رغبته فكانت تُعِدُّ له الطعام ،
فيأخذها ويلبسها إلى غار حراء ، حيث يخلو ليفكر في الكون وعالقه
والموت ومصير الناس بعده وهكذا : وصفت نفس الرسول فأصبحت
رواه تتحقق ولا تكاد تتخلف .

بدء الوحي : وظل محمد يخلو ويفكر حتى نزل عليه جبريل يوم الاثنين
السابع عشر من شهر رمضان . وضمه إليه ضمة شديدة ثم أطلقه وقال
له : اقرأ .

فأجاب الرسول : ما أنا بقارئ .

فعاد جبريل فضمه بشدة ثم أطلقه وقال له : اقرأ .

فأجاب الرسول وقد أرهقه الضم والخوف : ما أنا بقارئ ،

فقال جبريل : اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ،

(١) مقابلة ابن حنبل ص ٧٤ .

(٢) سورة المصمى الآيات ٦ - ٨ .

اقرأ وربك الأكرم ، الذى علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم^(١) .
وكانت هذه أول آيات من القرآن الكريم^(٢) ، ومن الملاحظ أن هذه
الآيات لم تكلف محمدا بدعوة ، ولم تجرب به رسالة ، ولم تكن إلا إعلاما
بشئ غير عادى لم يدرك محمد كنهه .

وأسرع محمد إلى البيت وهو يرتجف فقص على خديجة ما رآه ، وقال
لها : لقد خشيت على نفسي . فهدأت خديجة من روعه ، وقالت له :
والله لا ينزلك الله أبدا ، ولم تعرف خديجة كزوجها كنه هذه الحالة ،
ولذلك أشارت على محمد أن يلحقا إلى ابن عمها ورقة بن نوفل ، وكان شيخا
جليلا واسع الإطلاع عميق الخبرة ، فاستجاب الرسول لرأيها وذهب إليه
حيث قص محمد قصته . فقال ورقة : هنا هو الثاموس الذى ينزل على
الأنبياء ، وباليتمنى أكون معك حين يخرجك قومك . فسأله محمد : أخرجني
هم ؟ فأجاب ورقة : لم يأت رجل بمثل ما جئت به إلا عودى ، وأن يدركني
يومك أنصرك نصرأ مؤزرا ، ثم لم يلبث ورقة أن توفي .

وبدأت بذلك رسالة محمد ، تلك الرسالة التى وضعت حدا لعصر الجاهلية
الذى سبق أن تكلمنا عنه وافتتحت عصرا جديدا للعرب هو عصر النور
أو عصر الإسلام ، ومن الواضح مما ذكرناه من قبل عن العرب قبل
الإسلام أن كلمة الجاهلية لم يقصد بها الجهل ، فقد كان في الجزيرة العربية
حضارة ، وكان لكثير من ممالكها ثقافة ومجد ، ولكن المقصود بالجاهلية
هو التخبط في المسائل الدينية ، فجاء الإسلام ليضع حدا لهذه الضلالة
ويدعوهم للدين واحد ولله واحد .

(١) سورة الملق الآيات ١ - ٥ .

(٢) زاد الماد ١ : ١٩ - ٢٠ .

مراحل الدعوة :

وانقطع جبريل عن الرسول مدة بعد ذلك ، وكان الرسول يترقبه في الغار وخارج الغار ، فسمع مرة صوتاً رفع رأسه للسماء فرأى الملك ، فهاب المنظر وارتعد ورجع إلى بيته في حالة من الخشية ، وقال لأهله : دثروني دثروني . فلدثروه ، وجاءه جبريل وهو في هذه الحال فألقى إليه نداء ربه : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَذْثَرُ قُمْ فَأَنْذِرْ ، وَرَبِّكَ فَكْبِرْ ﴾ ، وثيابك فطهر ، والرجز فاهجر ، وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ، وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴿١﴾ .

فكانت هذه الآيات هي الآيات الأولى التي كلفت الرسول بالدعوة ، وكلفته بأن ينذر من لا يهتمون ، وبدأت بهذه الآية مراحل الدعوة للدين الجديد ﴿٢﴾ :

المرحلة الأولى :

هي المرحلة الأولى من مراحل الدعوة ، وفيها دعا الرسول سرا أهل بيته كما دعا خاصة أصدقائه ، وكان يدعوهم لمبادئ الإسلام الأولى التي ذكرتها هذه الآية وهي الإيمان بالله ونبد عبادة الأوثان ، فأمن به في هذه المرحلة زوجته ، وابن عمه علي وزيد مولاه ، ثم دعا الرسول أبا بكر وكانت له به صلة فأمن به ، وعن طريق أبي بكر أسلم السابقون الأولون : عثمان بن عفان ، والزبير بن العوام ، وسعد ابن أبي وقاص ، وعبد الرحمن بن عوف ، وطلحة بن عبيد الله ، وأبو عبيدة بن الجراح ، والأرقم بن أبي الأرقم الذي اتخذت داره لتكون مقراً للدعوة السرية للدين الجديد ، ودخل مع هؤلاء مجموعة

(١) المذثر ١ - ٧ .

(٢) انظر زاد المعاد ١ : ٢٠ .

من الموالى والتقراء^(١) . وقد استمرت هذه الدعوة السرية ثلاث سنوات .

دعوة بنى عبد المطلب :

هذه هي المرحلة الثانية من مراحل الدعوة ، وقد بدأها الرسول عندما نزل عليه قوله تعالى ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾^(٢) فدعا بنى عبد المطلب ليجتمعوا به ، فلما حضروا قال لهم : إني ما أعلم شابا جاء قومه بأفضل مما جئتم به ، فلقد جئتم بغير الدنيا والآخرة . وبلغهم دعوته ، فصدق به بعضهم وكذب به آخرون ، وكان عمه أبوالمطلب هو وزوجته من أشد الناس قسوة عليه ، فقد هتف به : تبا لك ، ألهنا دعوتنا ؟ فنزل قوله تعالى : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ، مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ، سَبَصَلِي نارًا ذَاتَ لَهَبٍ ، وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴾^(٣) .

وقد كانت هذه المرحلة بدء الجهر بالدعوة للدين الجديد ، ولذلك مهدت للمرحلة الثالثة من مراحل الدعوة وهي التي سنتكلم عنها فيما يلي :

الدعوة العامة :

نزل قوله تعالى ﴿ قاصِصٌ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضُ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴾^(٤) فانطلق الرسول يدعو للإسلام جهرا كل طوائف الناس ، يدعو السادة والعبيد ، يدعو الأقربين والغرباء ، يدعو أهل مكة ثم يتجاوزها إلى البلاد الأخرى ، وكذلك يدعو الحجاج الذين يفنون إلى مكة من مختلف البلدان .

(١) ابن هشام ١ : ١٦٥ وزاد للمعاد ٢ : ٤٢ - ٤٣ .

(٢) سورة الشعراء ٢١٤ .

(٣) سورة المد ١ .

(٤) سورة الحجر ٩٤ .

مقاومة قريش وأسبابها ومراحلها :

بدأت الدعوة للإسلام سرّاً كما قلنا ، وربما وصلت أخبارها لقريش ، ولكن قريشا لم تعلن العداء على محمد إبان هذه المرحلة السريّة ، إذ لم تتصور قريش أن الدعوة ستقوى وتشتد ويعتقها أفراد كثيرون ، وكذلك لم تهتم قريش بدعوة محمد لبني عبد المطلب ، فقد رأت هذه حالة داخلية . فلم تتدخل فيها ، وكأنما اكتفت بمقاومة أبي لهب وأمّاله لها ، ولكن ما إن بدأ الرسول يجهز بالدعوة حتى أعلنت قريش حقتها على هذا الدين الجديد . وسلكت كل السبل للقضاء عليه ، وقبل أن نتحدث عن هذه السبل أو ما سنسميه مراحل المقاومة يجدر بنا أن نبين الأسباب التي جعلت قريشاً تقاوم دين الإسلام هذه المقاومة القاسية .

أسباب المقاومة :

نستطيع من دراستنا لحياة العرب وأخلاقهم أن نستنبط أسباب مقاومتهم للإسلام وللمسلمين . وتلك الأسباب هي :

١ - السيادة القبلية والتنافس عليها : لم تستطع قريش أن تفرق بين النبوة وبين السيادة ، أو بين النبوة وبين الملك ، وحسبوا أن التسليم بدين محمد معناه التسليم بالزعامة له ولآله من بني عبد المطلب ، وكانت هناك منافسة شديدة بين قبائل العرب على الرياسة والسلطان ، فلم يكن من الممكن أن تسلم قريش زمامها محمد ولبنى عبد المطلب وأن تفقد بطونها المختلفة مكائنها وسيادتها .

٢ - المساواة بين السادة والعبيد : كان العرب يهتمون بالطبقات اهتماماً شديداً فلكل إنسان طبقته التي يجب ألا يتعداها ، وإذا بدعوة محمد تجعل المساواة بين الناس أساساً هاما من أساسها ، وتسوى بين السيد وعبيده ،

بل يجعل العبد أفضل من سيده لو كان أكثر منه تقى ﴿إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾^(١) ومن أجل هذا لم يقبل السادة أن يدخلوا في هذا الدين الذى يهدم تقاليدهم وأسس الحياة عندهم ويسوى بينهم وبين العبيد الأذلاء .

٣ - الفزع من البعث : يقرر الدين الإسلامى أن هناك بعثاً بعد الموت ، وأن هناك حساباً للناس ، يكافأ المحسن فيه على إحسانه ، ويعاقب المذنب على سيئاته وآثامه ، قال تعالى ﴿القارعة ما القارعة ، وما أدراك ما القارعة ، يوم يكون الناس كالفراش المبثوث ، وتكون الجبال كالعهن المنفوش ، فأما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة راضية ، وأما من خفت موازينه فأما هاهوية ، وما أدراك ما هية ، نار حامية﴾^(٢) .

وقال ﴿فلإذا جاءت الصاخة يوم يقر المرء من أخيه وأمه وأبيه ، وصاحبه وبنيه ، لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه﴾^(٣) .

ولم تستطع قريش أن تقبل هذا الدين الذى يعيد الإنسان للحياة بعد الموت ، ويعيده ولا سلطان له ولا نفوذ بيده ، على أن يحاسب هذا الإنسان بعدالة على ما ارتكبه ، ما أبشع الصورة التى تصورها زعماء قريش للإسلام ، تلك الصورة التى دفعتهم إلى رفض هذا الدين الحديد وعدم اتباعه والدخول فيه ، لأنها صورة العدالة التى لا يرضاها الظالم ، وصورة الحساب الذى يغير منه المذنبون .

٤ - تقاليد الآباء : كان تقليد الآباء واتباع سلوكهم فى العبادات والمعاملات شيئاً راسخاً عند العرب ، ولذلك كرهوا أن يخرجوا من دين آبائهم وأن يتبعوا ديناً جديداً ، وصاحوا فى غيابة وجود ﴿حسينا ما وجدنا عليه آباءنا﴾ فهزئ بهم سبعانه وتعالى بقوله : ﴿أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون﴾^(٤) .

(١) سورة الحجرات ١٣ .

(٢) سورة القارعة .

(٣) سورة عنس ٢٣ - ٣٧ .

(٤) سورة المائدة ١٠٤ - ١٠٧ .

٥ - بيع الأصنام : كان هذا السبب مادياً ، فقد كان بين العرب من يحترف تحت الأصنام على شكل اللات والعزى ومناة وهبل ، وكان هؤلاء يبيعون هذه الأصنام للحجاج الذين كانوا كثيراً ما يشترونها للتبرك والذكرى ، فلما جاء الإسلام حرم عبادة الأصنام ونحتها وبيعها ، ووجد هؤلاء التجار في الإسلام حائلاً بينهم وبين أرباحهم وعاملاً يقضى على تجارة الأصنام بالكساد والبوار . ولذلك سرعان ما قاوموا الإسلام وثاروا عليه .

ومما يتصل بهذا السبب المالى أيضاً إحساس سدنة الكعبة بأنهم سيفقدون ما كانوا يتمتعون به من ثروة وتفوق بسبب خدمتهم للأصنام ودعائهم إزالتها^(١) . كما طن أهل مكة على العموم أن الكساد سوف يصيبهم جميعاً سبب إغراض الحجيج عن مكة إذا بطلت عبادة الأصنام بها .

مراحل المقاومة :

لم توجه قريش اهتماماً ذا شأن بمقاومة الإسلام في أول عهده كما قلنا . وظلوا أن دعوة محمد ليست إلا حركة تفر وتختفي بعد قليل من تلقاء نفسها . ولكن سرعان ما بدا لهم أن الدعوة تلخل عليهم بيوتهم وأن عبيدهم الذين كانوا يعدّون ضمن متاعهم يلحسون هذه الدعوة الجديدة ، لذلك اتجهت الخطوة الأولى من خطوات المقاومة إلى العبيد والضعفاء ، لأن محمداً إذا كان حراً يقوّ ما يريد . فهؤلاء العبيد في نظرهم ليسوا أحراراً في أبدانهم ولا في عقولهم . وعلى هذا تعرض ياسر وابنه عمار وزوجته سمية كما تعرض بلال وخباب بن الارت وغيرهم إلى ألوان قاسية من العذاب ليس فيها خلق ولا رحمة . وقد سمل هذا العذاب الضرب والحمران من الطعام والشراب ، وامتد العذاب بهؤلاء العبيد حتى كانت توثق ظهورهم بالرمضاء وتوضع فوقهم الحجارة المحمّاة التقيّة . وقد مات ياسر وهو

(١) انظر حياة محمد للدكتور هيكال ص ١٧٥ - ١٧٩ .

يعذب. ولما صرخت امرأته شاكية طعنها أبو جهل بحربة قتلها^(١). وكان من نتائج تعذيب هؤلاء أن اشترى أغنياء المسلمين كثيرين من هؤلاء العبيد وأعتقهم.

تلك هي المرحلة الأولى من مراحل مقاومة قريش للإسلام وصلهم عن سبيل الله ، وقد اقتصرنا هذه المرحلة على العيب والضعاف .

ونجىء بعد ذلك المرحلة الثانية حيث امتد الاعتداء إلى أتباع الدين الجديد جميعاً ، إذ رأت قريش أن الدعوة زاد انتشارها وانضم لها بعض الأشراف وبدأ خطرهما يظهر ، فعمد الاعتداء كل المسلمين وأصبح كل مسلم هدفاً للهجوم والإيذاء من المشركين مهما كانت مكانته في قريش ومهما كان ثراؤه ومهما كان جاهه وقوته ، وعلى هذا تعرض للأذى سادة أجماد مثل أبي بكر وعثمان والزبير وأبي عبيدة ، وربما كان من الممكن أن يدافع هؤلاء عن أنفسهم ، ولكن الإذن باستعمال القوة — ولو للدفاع — لم يكن قد جاء بعد كما سيأتي تفصيله عند الحديث عن الإسلام والقتال ، ولذلك احتمل المسلمون الأول ألواناً من العسف والقسوة والطغيان أنزلتها بهم قوى الشر بمكة .

ويمكن القول أن الرسول نفسه لم يحسه إيذاء يذكر في هذه المرحلة لمكانة بنى هاشم ومكانة أبي طالب الذي أخذ على نفسه حماية ابن أخيه^(٢) . ومن نتائج الإيذاء الذي وقع على المسلمين أن هاجر هؤلاء إلى الحبشة كما سنوضحه فيما يلي ، ثم نعود — بعد الكلام عن الهجرة إلى الحبشة — إلى استكمال مراحل المقاومة بشرح المرحلة الثالثة حيث تعرض الرسول نفسه للإيذاء والاعتداء .

هجرة المسلمين إلى الحبشة :

لما نزل الأذى بالمسلمين ، وأصابهم البلاء من قريش ، وأصبحت

(١) ابن هشام ١ : ١٧٢ ، ٢٠٢ وابن القيم ٢ : ٤٢ . وأقرأ كذلك « شهداء الإسلام في عهد النبوة » للدكتور علي الشار .
(٢) ابن هشام ١ : ٦٩١ .

حالة المسلمين تدعو للأذى بسبب ما لاقوه من قريش من إيلاء وهجوم ،
بدأ الرسول يفكر في بلدة أخرى يرسل لها هؤلاء المسلمين ليعتدوا عن
قريش وعن هجمات قريش :
﴿ أى البلاد يختار ؟ ١ ﴾ .

هل يرسلهم إلى اليمن ؟ لا ، إن اليمن خاضعة للفرس ، والفرس لا يعتنقون
الديان الساوية ولا يحترمونها بدليل أن كسرى ملك الفرس أرسل إلى باذان
عامله على اليمن يقول له : ابعث إلى هذا الرجل الذى بالحجاز رجلين
جلدين من عندك فليأتياي به .

هل يرسلهم إلى مَواطِن أهل الكتاب من اليهود والنصارى ؟ لا ،
فقد كان أهل الكتاب في نزاع ومنافسة فهم لا يقبأون منافسا ثالثا يقول
بالله الذى يقولون به .

هل يرسلهم إلى السام أو الحيرة ؟ لا . فإن السام والحيرة مكانان
لقريش فيهما نفوذ كبير بسبب الصلات التجارية التى تربطهم بسكانها .

إلى أين يرسلهم ؟ إلى الحبشة فقد كان الرسول يعرف أن بها ملكا
لا يظلم عنده أحد . وهكذا استقر رأيه فوجه أتباعه إلى هذه البقاع في
السنة الخامسة بعد البعثة ، وكان أول ركب هاجر إلى الحبشة يضم عشرة
رجال وأربع نسوة . ثم زاد عددهم حتى قارب المائة ، وكان فيهم عثمان
ابن عفان وروجته رقية بنت الرسول ، والزبير بن العوام وعبد الرحمن
ابن عوف وجعفر بن أبى طالب وقد أكرمهم النجاشي لكراماً عظيماً
وحاولت قريش أن تسترد هؤلاء المهاجرين ولكن النجاشي أبى أن يسلمهم
وأباح لهم البقاء في دعة ويسر (١) .

وقد ظل هؤلاء في كنف النجاشي فترة ، ثم بلغهم لإسلام عروجه وجاهرته

(١) اسطر زاد المعاد لابن القيم ١ : ٢٤ وهو يعطى تفاصيل عن أن المسلمين هاجروا
لحبشة مرتين وافطر كلك ابن هشام ١ : ٢٠٤ ، ٢١٢ .

بِالْعِبَادَةِ ، فَتَشَجَّعَ بَعْضُهُمْ لِلْعَوْدَةِ لِيُشَارِكُوا عَمْرَ شَجَاعَتِهِ وَثَبَاتِهِ وَتَضَالِهِ ، كَمَا بَلَغَهُمْ كَذَلِكَ نَوْعٌ مِنَ الْمَدِينَةِ بَيْنَ قُرَيْشٍ وَبَيْنَ الْمُسْلِمِينَ أَثَرُ تَكَاثُرِ الْمُسْلِمِينَ وَحِرْصِ قُرَيْشٍ عَلَى أَلَّا تَقُومَ حَرْبُ أَهْلِيَةِ بَيْنَ الْقُرَيْشِيِّينَ ، وَحُبِّ الْوَطَنِ طَبِيعَةً فِي الْإِنْسَانِ ، وَالْغَرِيبِ يَتَلَمَّسُ الْمَعَاذِيرَ لِيَعُودَ لِلْوَطَنِ ، وَبِاسْمِ حُبِّ الْوَطَنِ الَّذِي - فِيمَا نَظُنُّ - نَسَجَ الْأَسْبَابَ وَهِيَ الْحَاجِجَةُ ، عَادَ بَعْضُ مَهَاجِرِي الْحَبَشَةِ إِلَى مَكَّةَ ، وَلَكِنْهُمْ مَا لَمْ يَصِلُوا حَتَّى ظَهَرَ لَمْ أَتِهِمْ كَانُوا مُضَافَيْنِ ، وَأَنْ حُدَّةَ الْعَدَاءِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ لَمْ تَهْدَأْ ، وَلِلَّذَلِكَ - كَمَا يَقُولُ ابْنُ هِشَامٍ (١) - لَمْ يَدْخُلْ أَحَدٌ مِنْهُمْ مَكَّةَ إِلَّا بِجَوَارٍ أَوْ مُسْتَخْفِيًا . أَمَّا بَاقِي مَهَاجِرِي الْحَبَشَةِ الَّذِينَ لَمْ يَخْضَعُوا لِلتَّغَاوُلِ وَالَّذِينَ آثَرُوا الْبَقَاءَ فِي مَقَرِّهِمْ حَتَّى تَعْلُو كَلِمَةُ اللَّهِ فَقَدْ بَقُوا هُنَاكَ حَتَّى أَرْسَلَ الرَّسُولُ مِنْ حُلُمِهِمْ فِي سَفِينَتَيْنِ وَأَحْضَرَهُمْ إِلَى الْمَدِينَةِ وَكَانَ ذَلِكَ فِي الْعَامِ السَّابِعِ لِلْهِجْرَةِ عَقِبَ اسْتِسْلَامِ خَيْبَرَ ، وَيُرْوَى أَنَّ الرَّسُولَ قَالَ عَلَيْنَا رَأَى جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ : مَا أَدْرَى بِأَيِّهِمَا أَنَا أَسْرَى؟ بِفَتْحِ خَيْبَرَ أَمْ بِقُلُومِ جَعْفَرٍ (٢) .

وَنَعُودُ بَعْدَ ذَلِكَ لِلْحَدِيثِ عَنِ الْجَوَارِ الَّذِي أَشْرْنَا إِلَيْهِ فِيمَا سَبَقَ ؛ فَقَدْ قُلْنَا لَئِنْ لَمْ يَدْخُلْ مَكَّةَ مِنَ الْعَائِدِينَ مِنَ الْحَبَشَةِ إِلَّا مَنْ دَخَلَ فِي جَوَارٍ وَمَنْ دَخَلَ مُسْتَخْفِيًا ، وَكَانَ مِنْ عَادَةِ الْعَرَبِ أَنْ مَنْ دَخَلَ فِي جَوَارٍ شَخْصٌ أَصْبَحَ ذَلِكَ الشَّخْصَ مَسْتَوْلًا عَنْهُ وَعَنْ حِمَايَتِهِ وَأَصْبَحَ الْاِعْتِدَاءُ عَلَى الْمُسْتَجِيرِ اِعْتِدَاءً عَلَى الْخَيْرِ وَهَتَكَ لِحَرَمَتِهِ (٣) ، وَكَانَ عُمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ عَقِبَ عَوْدَتِهِ مِنَ الْحَبَشَةِ وَمَعْرِفَتِهِ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ لَا يَزَالُونَ يَسَامُونَ الْعَدَاءَ دَخَلَ فِي جَوَارٍ الْوَلِيدُ بْنُ الْخَيْثَرِ ؛ وَلَكِنْ عُمَانُ رَأَى مَا فِيهِ الْمُسْلِمُونَ مِنَ الْبَلَاءِ وَهُوَ يَفْخَرُ وَيُرْوَحُ فِي أَمَانٍ ، فَخَجَلَ مِنْ ذَلِكَ وَقَالَ : وَاللَّهِ إِنْ عُذُّوْنِي وَرَوَّاحِي أَمَنَّا

(١) السيرة ج ٢ ص ٢٢٩ .

(٢) للمرجع السابق ج ٢ ص ٢٥٠ .

(٣) انظر مدى اهتمام العرب بحماية المستجير في العقد الفريد لابن عبد ربه ج ١

بحوار رجل من أهل الشرك ، وأصحابي وأهل ديني يلقون من البلاء والأذى في الله ما لا يصيبني لنقص كبير في نفسي ، فثنى إلى الوليد بن المغيرة وقال له : يا أبا عبد شمس وقتَ ذمتك ، وقد رددت إليك جوارك . قال : يا ابن أخي ، لعله آذاك أحد من قومي ؟ قال : لا ، ولكني أرضى بحوار الله ولا أريد أن أستجير بغيره . قال المغيرة : فانطلق بنا إلى المسجد فاردد على جوارى علانية كما أجرتك علانية . فانطلقا حتى أتيا المسجد ، فقال الوليد : هذا عثمان جاء يردُّ عليَّ جوارى . قال عثمان : صدق ، قد وجدته وفيّاً كريم الجوار . ولكني أحببت ألا أستجير بغير الله ، فقد رددت عليه جواره . ثم انصرف . ورأى عثمان عقب ذلك أبيد بن ربيعة الشاعر في مجلس من قرش يشلدهم - فجلس معهم عثمان وأنشد ليبد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل ،

قال عثمان : صدقت . وتابع ليبد إنشاده :

وكل نعيم لا محالة زائل .

قال عثمان : كذبت ، نعيم الجنة لا يزول .

ولما سمع ليبد من يكذبه صاح : يا معشر قرش . والله ما كان يؤذى جليسكم . فثنى حدث هذا فيكم ؟ قال رجل من القوم ، إن هذا سفيه من سفهاء معه قد فارقوا ديننا فلا تجمدن في نفسك من قوله . فرد عليه عثمان بكلام يدافع عن نفسه ، فاشتبك في عراك ، ولطم القرشي وجه عثمان لطمة أثرت في عينه . قال الوليد : يا عثمان ، قد كنت في غنى عما أصابك فقد كنت في ذمة منيعة . قال عثمان : والله إن عيني الصبيحة لفقيرة إلى مثل ما أصاب أخيها في الله ، وإنّي والله لفي جوار من هو أعز منك وأقدر^(١) .

وما يروى أيضاً عن أحاديث الجوار أن أبا بكر لما أصابه الضرّ ورأى الأذى يصيب الرسول ولا يطيق له دفعاً استأذن الرسول في الهجرة فأذن له .

فخرج أبو بكر وسار يوماً أو يومين فلقبه ابن الدغنة وهو أخو بني الحارث ابن عبد مناة بن كنانة وهو يومئذ سيد الأحياء^(١). فبأل : إلى أين يا أبا بكر ؟ فأجاب : أخرجني قومي وآتوني وضيقوا عليّ. قال ابن الدغنة : ولم ؟ وإنك والله لتزين العشيرة وتعين على النواصب وتفعل المعروف وتكسب للمعلم ؟ ارجع وأنت في جوارى . فرجع معه حتى إذا دخل مكة قام ابن الدغنة فقال : يا معشر قريش ، إني قد أجرتُ ابن أبي قحافة فلا يعرضن له أحد إلا بغير . ومنذ ذلك الحين كفت قريش عن أذى أبي بكر . وكان لأبي بكر مسجد عند باب داره فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن ، وكان رجلاً رقيقاً إذا صلى خشع وإذا قرأ القرآن بكى واستبكى ، وكان ذلك يجلب حوله الصبيان والنساء في إعجاب ظاهر ، فخاف رجال قريش عاقبة ذلك ومشوا إلى ابن الدغنة وشكوا له أبا بكر وطلبوا أن يصلى وأن يقرأ القرآن داخل داره ، فكلمه ابن الدغنة في ذلك فأجابه أبو بكر : أرد عليك جوارك وأرضى بجوار الله . قال : فاردد عليّ جوارى . ففعل أبو بكر وتعرض بعد ذلك إلى عنت قريش من جديد^(٢) .

الصراخ على الرسول :

نتكلم الآن عن المرحلة الثالثة من مراحل مقاومة قريش للإسلام . وفي هذه المرحلة تعرض الرسول نفسه للهجوم والإيذاء ، وقد بدأ ذلك عقب هجرة المسلمين إلى الحبشة ، فقد أزعجت هذه الهجرة قريشاً وتوقعت

(١) الأحياء معناه التجمعات من تعيشوا أي تجمعوا ، وتطلق على بني الحارث وبني الهذيل من كنانة وبني المطلب من غزاة (انظر الروص الأثب ٢ : ٢٣١) .

(٢) ابن هشام ج ١ ص ٢٣١ ويروى للمبرد مجموعة من القصص تبين اهتمام الأبناء بحماية من استجروا يقيمون آياتهم ، أو حل بعض الحصا من هذه القصور . (انظر الكامل للمبرد ٢ ص ٢٩٩ وما بعدها) .

أن ينتشر المسلمون في كل النواحي داعين إلى دينهم وأن تمهد هذه الهجرة لهجرة محمد نفسه ، وبذلك تتغلب عبادة الله على عبادة أصنامهم ، ولهذا اتجهت قريش إلى رأس هذه الحركة ، إلى محمد بن عبد الله للضغط عليه أو لإغرائه حتى يكف عن هذه الدعوة الجديدة .

واتبعوا في إغراء الرسول العروض المالية السخية ولكن محمداً صفر منهم ومن أموالهم ، فتجاوزا المال إلى الملك ، فعرضوا عليه أن يكون عليهم ملكاً ، ولكن محمداً صاح بهم صيحة وضعت حداً لهذه العروض الرخيصة حين قال قوله المشهورة : « والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في شألي ما تركت ذلك الأمر حتى يظفروه الله أو أهلك دونه » (١) .

ولما لم يفد الإغراء اتجهوا للهجوم والإيذاء ، وكانوا راغبين في إزال الأذى مصرين على المقاومة ولكنهم في الوقت نفسه كانوا يخافون نتائج هذا الإيذاء ويتوقعون الشر من إقدامهم عليه ، فأبو طالب يحتل أرفع مكانة بين العرب وحوله بنو هاشم فبدأ أبا لهب ، ولذلك تفرعت المقاومة فاتجهت بقوة إلى المقاومة السلبية وضرب الحصار كما منوضح ذلك عندما تتكلم عن « مقاطعه بنى هاشم » واتجه بعضها إلى إزال الأذى بالرسول مباشرة . فأم جميل زوجة أبي لهب كانت تلقى الأقذار والأشواك أمام داره في غسق الليل لتؤذي الرسول عند خروجه مبكراً ، وكان أبو جهل يلقى فوقه القاذورات وهو في أثناء صلاته .

ولكن حماية أبي طالب ردت عن الرسول كثيراً من الأذى ووقفت زوجته خديجة وكأنها بلسم يشفي ما يصيبه من آلام ، لقد كانت تحسن استقباله إذا عاد إلى البيت كئيباً ، وكانت تظال تواسيه وتشجيه حتى يعود له نشاطه ، ويسترد عزمه وإصراره .

(١) ابن هشام ج ١ ص ٧٠ .

اسموم حمزة وعمر بن الخطاب :

وبينا كانت الدعوة بين إصرار الرسول وكفاح قريش ، إذ دخلها في السنة الخامسة للدعوة بطلان عظيمان هما حمزة بن عبد المطلب وعمر ابن الخطاب (١) وقد كانا معروفين بالقوة والصلاية ، فمزّجَ بهما الإسلام واشتد الأمل في انتصاره ، وستكلم عن ظروف إسلام عمر في فلسفة الدعوة الإسلامية ، ولكن إسلامهما كان له رد فعل قوى عند قريش ، فقد أدركت أن مسألة محمد ستؤدي إلى انتصار دينه ما دام هذا الدين قد بدأ يجذب له الأقوياء الأشداء من أمثال حمزة وعمر ، ولهذا نجد قريشا يخطو خطوة جريئة للقضاء على محمد قضاء نهائيا . ورغبة من قريش في أن يتم القضاء على محمد دون إثارة بني عبد المطلب نجدهم يترددون على أبي طالب يطلبون إليه أن يسكت ابن أخيه الذي يسب دينهم ويحقر آلهتهم . ثم لا يكتفون بذلك بل يخطون خطوة أخرى فيهددون أبا طالب قائلين له : يا أبا طالب ، إن لك سنا وشرقا ومزلة فينا ، وإنا قد استهيناك من ابن أخيك فلم تنه عنا . وإنا والله لن نصبر على شتم آبائنا وتسفيه أحلامنا وعيب آلهتنا ، فإما أن تكفه عنا وإما أن تنازله وإياك حتى يهلك أحد الفريقين (٢) .

ولم يفلت التهديد بشيء ، فخطوا خطوة ثالثة هي أنهم ساوموا أبا طالب وأرادوا أن يعطوه عمارة بن الوليد بن المغيرة ويأخذوا محمدا ليقتلوه ، ويضرب منهم أبو طالب وقال : بئس ما تسومونني ، أنعطوني ابنكم أغفوه لكم وأعطيكُم ابني تقتلونه (٣) .

(١) ابن هشام ١ : ٢١٦ .

(٢) ابن هشام ص ١٧٠ .

(٣) للرسخ السابق ص ١٧٠ .

مقاطعة بنى هاشم :

وانتقل العداء خطوة جديدة ، فقد أدركت قريش أن قوة محمد مصدرها أهله الذين يحمونه ويدافعون عنه ، سواء منهم من اتبع دينه أو من بقى على دين آبائه وأجداده ؛ ولهذا عازمت قريش على غصامة بنى هاشم جميعاً ورغبة عن الحرب وما تجره من ويلات أتجهوا في مقاومتهم لبني هاشم اتجاها سلبيا ولكنه عنيف ، فاجتمعت قريش وكتبت وثيقة قررت فيها مقاطعة بنى هاشم فلا يتزوجون منهم ولا يزوجونهم ، ولا يبيعون لهم ولا يشترون منهم ، ولا يكلمونهم ، ولا يزورون مرضاهم ولا يشيعون موتاهم وقد كانت هذه المقاطعة قاسية جداً على بنى هاشم ، منهم بسببها الضرب بل الجوع والحرمان ، وقد استمرت حوالى ثلاث سنوات^(١) ، ولم تنقضى إلا بعد أن أشفق بعض القرشيين على بنى هاشم بسبب ما نالهم من أذى وعذاب ، فزقوا هذه الوثيقة وعادوا إلى الاتصال بهم^(٢) .

وفاته أبى طالب وخديجة :

وفى السنة العاشرة . للدعوة فقد الرسول أعظم اثنين ساعدها وكانا له قوة وملاذاً في نضاله لنشر الإسلام ، وهما أبو طالب وخديجة ، وكانت خديجة أول من أسلم من النساء ، وكانت تشد عضد الرسول بقوة شخصيتها وبما لها وجاها وحسن معاملتها ، أما أبو طالب فقد كان درعاً يقي الرسول ويحميه بقوة وصلابة ، وبما أثر عنه قوله :

والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفينا

وقد مات أبو طالب وله سبع وثمانون سنة ، وأغلب المؤرخين يرون

(١) ابن هشام : ١ : ٢١٩ .

(٢) ابن هشام : ١ : ٢٣١ وابن القيم : ٢ : ٤٦ .

أنه مات دون أن يدخل الإسلام ، ولكن أثير عن العباس أنه سمع أبا طالب وهو على فراش الموت يقول شعرا جاء فيه :

ولقد علمت بأن دين محمد من خير أديان البرية دينا
ومثل هذا الشعر يجعل بعض الباحثين يرى أن أبا طالب دخل في دين
محمد وإن لم يعلن ذلك ، وكانت المدة بين موت أبي طالب وخديجة ثلاثة
أيام فقط كما ذكر ذلك ابن القيم^(١) .

حالة الرسول بعد أبي طالب وخديجة :

وموت أبي طالب ومن بعده خديجة تعرض الرسول لأهوال جسام من
قريش ، يقول ابن إسحق^(٢) : «ولما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول
الله صلى الله عليه وسلم من الأذى ما لم تكن تنال منه في حياة عمه أبي طالب ،
وكان أشد قريش عداء للرسول أبو لهب عمه والحكم بن العاص وعقبة
ابن أبي معيط ، فلنهم كانوا جيران الرسول وكانوا يؤذونه بما يلقون عليه
وقت صلاته وفي طعامه من القاذورات .

وكانت زوجة أبي لهب أكبر عون لزوجها في إيذاء الرسول ووضع
الأشواك ليلا على بابه حتى تؤذيه إذا خرج مبكراً للصلاة كعادته . وقد
ذكر القرآن قصتها في سورة خاصة هي سورة المسد وقد سبق إيرادها .

وكثيراً ما كانوا يضعون القاذورات عليه وهو يصلي في المسجد ، وقد
خفقه بعضهم مرة ، وأوشكوا على قتله ، لولا أن دخل أبو بكر وصاح
فيهم وهو يخلصه « أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله »^(٣) .

وكان الرسول يعلم أصحابه مرة في المسجد ، فاغتاضت قريش وأوسعهم

(١) زاد المعاد ج ٢ ص ٤٦ .

(٢) ابن هشام ١ : ١٦٠ .

(٣) غافر ١٢ .

ضرباً وإلذاء ، وكان نصيب الرسول وأبي بكر من هذا الضرب شديداً قاسياً .

الدعوة للإسلام بعد موت أبي طالب :

أدرك الرسول ألا مقام له بمكة بعد موت أبي طالب وخليفة وبعد إصراف المشركين في إلذائه إصرافاً بعيداً عن الكرامة الإنسانية وبعيداً عن الخلق الكريم ، فوضع خطته لنشر الإسلام خارج مكة ، لعله يجد مركزاً آخر يطيب له المقام فيه ، فبدأ بزيارة بعض البلدان وعرض نفسه ومبادئ الدين الجديد على أهلها ، وطالما لقي الرسول عناء في هذه المرحلة أيضاً ، وطالما سمع أهل هذه البلاد يقولون : لو كان في دعوته خير لتقبلها أهله وذووه ، ومن أشق المواقف التي تعرض لها الرسول ومسه فيها الأذى ما يذكره التاريخ من أنه صلى الله عليه وسلم اتجه إلى الطائف ودعا فريقاً من أشرفها إلى وحدانية الله ، ولكنهم لم يستجيبوا له ولم يردوه ردأً كريماً ، بل أغروا به أحداثهم وسفهاءهم يسبونهم ويصيحون به ويرمونهم بالحجارة^(١) ، ولكن الرسول لم يأس وسط هذه الأزمة القاسية ، وأخذ يهتف : رباه ، إن لم يكن بك عليّ غضب فلا أبالي^(٢) .

واتجه الرسول بعد ذلك إلى دعوة الحبيج . فأنخذ يقابل وفود العرب القادمة من هنا ومن هناك . ويعرض نفسه عليهم ، ويشرح لهم دعوته ومبادئ الدين الجديد^(٣) ، وخطمت قريش الدعوة من حيث لا تدرى ، إذ أرسلت وفودها إلى جماعات الحبيج تحلهم من دعوة محمد ﷺ وترميهم بالحنون والسحر وغيرهما من الصفات اللئيمة ، وتدخل قريش هذا جعل جماعات الحبيج يتوقون إلى رؤية محمد ليشاهدوا بأنفسهم صاحب

(١) ابن هشام ١ : ٢٦٠ .

(٢) ابن القيم : زاد للماد ٢ : ٤٦ .

(٣) ابن هشام ١ : ٣٦٣ .

هذه الدعوة الحليدة . ولتحققوا مقدار صدق قريش فيما تلعب عنه ، وهكذا بذكر أن يسعى محمد للناس أصبح الناس يسعون إليه سرّاً وعلانية ، لقد كانوا يسعون ليروا المحتنون فإذا بهم يحملونه أرشد الناس عقلاً ، ولبروا الساحر فإذا به بعيد عن السحر والشعوذة ، وسمع الناس وبخاصة أهل يثرب القرآن واستمعوا إلى آراء محمد ودعوته ودينه وفلسفته فأحبوه ، وبدأ الأمل يظهر ، وبدأت الدعوة تنتشر ، وكان إعجاز القرآن وفلسفه الدعوة أهم الأسس التي جذبت الناس لدين الإسلام ، وستكلم فيما بعد عن هذين الموضوعين .

الإسراء والمعراج :

وفي هذا الوقت أي قبل الهجرة بعام^(١) ، تم الإسراء والمعراج وشهدت مكة يوماً من أيامها العاصفة ، إذ أصبح محمد يحدث الناس بأنه أسرى به إلى المسجد الأقصى ثم عرج به إلى السماء وعاد من ليلته ، وقد فرحت قريش بما قال محمد ، وظنت أن ذلك دليل باهر على كذبه وبهتانه ، وأن هذه المبالغة التي تجاوزت الحد يمكن أن تكون سبباً ينتشر أصحاب محمد منه ، ويمكن كذلك أن تكون سبباً يرد المترددين عن التفكير في متابعة محمد والتسليم بدينه .

وسرعان ما خاب ظن قريش ، فقد سمعت وفودهم مسرعة إلى أبي بكر لتقول له : أتصدق يا أبا بكر ما يقوله محمد من أنه أسرى به إلى بيت المقدس وعرج به إلى السماء ثم عاد من ليلته ؟ قال أبو بكر في يقين أذهل القوم : إن كان محمد قال ذلك ، لقد صدق . قالوا : أتصدق يا أبا بكر على ذلك ؟ قال : وعلى أكثر من ذلك^(٢) . وانهارت آمال قريش عند أبي بكر وغيره من المسلمين فاتخذوا الإسراء والمعراج وسيلة للتشجيع على محمد

(١) زاد المعاد ٢ : ٤٩ .

(٢) ابن هشام - ١ ص ٢٤٦ .

ورميه بالبهتان والخنون وعيره ، واستغاب ، ولكن هذا التشنيع لم ينتج إلا اهتمام الناس بمحمد وبمحاولة التعرف إليه والتحقق من أخلاقه والاستماع لما يقوله بشأن الدين الجديد ، وبهرتهم الآيات الكريمة التي سجلت الإسماء والمعراج بما فيها من بلاغة ساحرة وقوة عظيمة قال تعالى ﴿ سبحان الذي أمرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير ﴾ (١) .

وقال : ﴿ والنجم إذا هوى ، ما ضل صاحبكم وما غوى ، وما ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحيٌ بُوحى ، علمه شديد القوى ، ذو مرة فاستوى ، وهو بالأفق الأعلى ، ثم دنا فتدلى ، فكان قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إلى عبده ما أوحى ، ما كذب القواد ما رأى ، أفهارونه على ما يرى ، ولقد رآه نزلة أخرى ، عند سدرة المنتهى ، عندها جنة المأوى ، إذ يغشى السدرة ما يغشى ، ما زاع البصر وما طغى ، لقد رأى من آيات ربه الكبرى ﴾ (٢) .

وقبل أن نترك الحديث عن الإسماء والمعراج نذكر كلمة قصيرة عن إمكان الإسماء والمعراج من الناحية العلمية والناحية العقلية ، والحقيقة أن تصديق الإسماء والمعراج إن كان قد دق وصعب على الأجيال السابقة فإنه لم يعد صعباً على أجيالنا بعد أن شهدنا الأقمار الصناعية تطوف حول الأرض في سرعة مذهلة . ونحب في إنجاز أن نذكر هؤلاء الذين يتكلمون عن العقل بضعف عقولهم ، فالغالبية العظمى من الملايين الذين يحملون الساعات ، لا يعرفون كيف تضبط ساعاتهم الوقت ، والغالبية العظمى من الملايين الذين يملكون المذياع والتليفزيون لا يعرفون كيف يتقل المذياع الأصوات عبر القارات والمحيطات ولا كيف يتقل التليفزيون الصورة والصوت . وقل مثل هذا عن الطائرة والسيارة وغيرها :

(١) سورة الإسراء الآية الأولى .

(٢) سورة النجم الآيات ١ - ١٨ .

فالكلمة القصيرة التي نوجهها لحولاء الذين يتحدثون عن إمكان الإسراء والمراج من الناحية العقلية ، هي ألا يغتر هؤلاء بقولهم التي تقصر عن إدراك الأحداث المتكررة التي يفهمها الآخرون . قما بالها تتعرض لما هو أسمى من العقل البشري من أحداث^(١) ؟

الاسلام في يثرب :

بدأت بلور النجاح تظهر في يثرب ، وبدأ الأمل يعقد على أن يثرب ستكون المدينة التي ينبثق منها فجر الإسلام وينتشر على الأرض .

والحقيقة أنه كان لعرب يثرب ظروف خاصة خلقت منهم استعداداً لقبول الإسلام والدخول فيه ، لقد كانت يثرب ملتقى طائفتين هامتين إحداها قادمة من الشمال وهي اليهود ، والأخرى مهاجرة من الجنوب وهي قبائل عربية أهمها الأوس والخزرج ، والتقاء هاتين الطائفتين في يثرب أنتج العوامل الآتية :

أولاً - كان حرب يثرب أقرب العرب إلى الأديان السماوية لكثرة ما سمعوا من اليهود عن الله والوحي ، وعن البعث والحساب ، والجنة والنار ، ونحو ذلك ،

ثانياً - ما ذكره ابن هشام^(٢) من أنه كان هناك عداًء يكاد يكون متصلاً بين العرب واليهود ، وكان العرب إذا انتصروا على اليهود قال اليهود : إنه تقارب زمان نبي يبعث كما نجد في كتبنا ، فإذا بعث اتبعناه وقويتنا به عليكم ، ونقتلكم معه قتل عاد وإدم^(٣) ، وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ، فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به^(٤) .

(١) اقرأ المجمع الإسلامي المؤلف فصل العقل والنقل .

(٢) ج ٢ ص ٢٨ .

(٣) ابن القيم : زاد المعاد ٢ : ٥٠ .

(٤) البقرة ٨٩ .

ثالثاً - كان هناك خلاف وحروب بين الأوس والخزرج ، وكانت كل منهما تسعى لتجد من يتعاقد معه لتقوى به على الأخرى ، ومن أشهر الحروب التي وقعت بين الأوس والخزرج تلك الحروب المعروفة بيوم بعاث وقد حدثت قبيل الهجرة بستوات قليلة (١) :

لهذه الأسباب احتق الأوس والخزرج الإسلام ، بل سارعوا إليه حتى لا يسبقهم اليهود ، وسارعت الأوس حتى لا يسبقها الخزرج ، كما سارعت الخزرج حتى لا يسبقها الأوس ، وقد مر إسلام الأوس والخزرج خلال مراحل ثلاثة (٢) :

١ - في السنة الحادية عشرة للبعثة قدم نفر من الخزرج يريدون الحج ، فاستقبلهم الرسول وتعرف إليهم ، وجلس معهم عند العقبة : وتحدث إليهم ودعاهم إلى الله ، فقالوا له : إنا قد تركنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم ، وعسى أن يجمعهم الله بك ، وستقدم عليهم فندعوهم إلى أمرك لعل الله أن يجمعهم عليه ، وقد نشط هؤلاء في الدعوة للدين الجديد فلم تبق دار من دور العرب في يثرب إلا وقد دخلها ذكر الرسول وتحدثت عنه (٣) :

٢ - في السنة الثانية عشرة للبعثة تمت بيعة النساء أو بيعة العقبة الأولى ، وسميت بيعة النساء لوجود امرأة هي حفصة بنت عبيد بن ثعلبة بها ، وسميت بيعة العقبة لحدوثها عند العقبة :

وقصة هذه البيعة أن اثني عشر رجلاً ومعهم المرأة السابقة قدموا على رسول الله واجتمعوا به عند العقبة وبايعوه ، قال عبادة بن الصامت كنت فيمن حضر بيعة العقبة الأولى ، وقد بايعنا الرسول على ألا نشرك بالله

(١) الألفاظ ج ٢ ص ١٦٢ .

(٢) انظر هذه المراحل في زاد للمعاد ١ : ٢٥ و ٢ : ٥٠ - ٥١ .

(٣) ابن هشام ١ : ٢٦٧ .

شيئاً ، ولا نسرق ، ولا تزني ، ولا تقتل أولادنا ، ولا تأتي بهتاناً تفتريه
بين أيدينا وأرجلنا ، ولا نعصاه في معروف^(١) .

وقد أرسل الرسول مع هؤلاء مصعب بن عمير يقرئهم القرآن ويعلمهم
الإسلام ويؤمهم في الصلاة ، وقد نشط مصعب في الدعوة للإسلام في
يثرب ، حتى دخله القادة والرؤساء^(٢) .

٣- في السنة الثالثة عشرة للبعثة تمت بيعة العقبة الثانية ، وحديث ذلك
أن ثلاثة وسبعين شخصاً من يثرب قلموا إلى مكة وقد عزموا على أن
يذهبوا الرسول للهجرة إلى يثرب ويأبوه على أنه نبيهم وزعيمهم .

وقد اجتمع هؤلاء بالرسول عند العقبة أيضاً ، وكان مع الرسول عمه
العباس وكان لا يزال على الشرك . فلما جلسوا كان العباس أول من
تكلم ، قال : يا معشر الخزرج إن محمداً منا ، كما علمتم ، وقد منعه من
قومنا ، فهو في عز من قومه ومنعة في بلده ، وإنه قد أتى إلا الانحياز لكم
واللهوكم بكم فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتوه إليه ومانعوه
من خالفه فأنتم وما تحملتم من ذلك ، وإن كنتم ترون أنكم مسلموه
وخاذلوه فن الآن فدعوه .

قال الخزرج : قد سمعنا ما قلت يا عباس ، فتكلم يا رسول الله فخذ
لنفسك ولربك ما أحببت ، فتكلم الرسول وتلا آيات من القرآن الكريم ثم
قال : أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأولادكم . فبايعوه على
ذلك وأضافوا أنهم يبايعونه على هلاك الأموال ، وقتل الأشراف ،
والاحتمال في كل الأحوال^(٣) .

(١) ابن هشام ص ٢٦٨ .

(٢) المرجع السابق ١ : ٢٦٩ .

(٣) المرجع السابق ص ٢٧٥ ، ٢٧٧ .

الطَّوْاسِرَةُ وَالْمَوْذُونَةُ بِالْمُهْجَرَةِ إِلَى يَثْرِبَ :

عندما بدأت تبشیر النجاح تظهر في يَثْرِبَ أمر الرسول أتباعه بالمُهْجَرَةِ إليها فراراً بدينهم من ظلم قريش ، والتجاء إلى المسلمين الجدد هذه المدينة ، فانزعجت قريش الملك وخافت أن ينضم محمد إلى أتباعه فيثرب وأن يقيم له مركزاً حصيناً هناك ، وفي هذه الحالة لا تكون المسألة مسألة دين فقط ، بل ستكون مسألة اقتصادية أيضاً ربما ترتب عليها ضياع التجارة وخراب البيوت ، فيثرب تقع في الطريق بين مكة والشام وإذا كانت معادية لهم تعرضت تجارتهم إلى الضياع والخسران ، ومن هنا وجلوا أنه لا مناص من أن يعملوا شيئاً هاماً ويخطوا خطوة حاسمة ، لعلمهم يقضون على هذا الشر الذي بدأ يصبح خطراً على أديانهم وعلى أرزاقهم .

ماذا يعملون ؟ .

اجتمعوا وتشاوروا في الأمر ، وقص الله قصتهم في كلامه العزيز .
قال تعالى : ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ ، وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ (١) .

وكان أمام قريش أن يسلكوا حلاً من هذه الحلول الثلاثة التي وردت في الآية : هل يحبسون محمداً ؟ لا ، فإن أهله لا يسميقاتلون دونه ويطلقونه . هل يُخْرِجُونَهُ من ديارهم فيذهب بعيداً عنهم بشره ؟ لا ، فلا بد أنه سيقتجه إلى يَثْرِبَ وفي هذا قضاء على تجارتهم وثروتهم .

لم يبق إلا أن يقتلوه . ولكن كيف يقتلونه وأهله سيقتلون من يقتله ؟ لقد وجد لهم أبو جهل للكل حلاً هو أن يختاروا من كل قبيلة شاباً جليداً ، وأن يشترك هؤلاء الشبان في قتله ، فتوزع دماؤه بين العرب فلا يستطيع

بنو عبد مناف أن يثأروا له من الجميع ، ولا يجلدون بدءاً من قبول الدية^(١) .
 ذلك رأى وجدوه سليماً ، فأخذوا يُعِدُّون له العدة ، وفي ليلة عرفوا
 أن محمداً في بيته ، فأطلقوا شبانهم ليحيطوا بالبيت حتى إذا هداً الناس
 انقضوا عليه ليقتلوه .

وبلَّغَ الله الرسول حديث القوم وتآمرهم ، وأذن له بالهجرة إلى
 يثرب^(٢) ، وأخبر الرسولُ أبا بكر بذلك ، وطلب أبو بكر من الرسول
 أن يأذن له في أن يصحبه في هذه الرحلة التاريخية فأذن له الرسول ،
 وحيثئذ أخذ أبو بكر يعد العدة للرحلة ، وأمر الرسولُ علياً أن يبيت في
 مكانه ليومهم القوم أنه في فراشه ، ثم ليرد في اليوم التالي الودائع التي كانت
 عند الرسول لأصحابها^(٣) ، ثم نثر الرسول على الشبان تراباً من يده
 وقال : شامت الوجوه . فعرتهم غشاوةً لحطة خرج فيها الرسول دون أن
 يروه ، فأغشيتهم فهم لا يبصرون .

الرحلة من مكة إلى يثرب :

سبق أن قلنا إن أبا بكر أعد العدة للقيام بهذه الرحلة التاريخية ، وكان
 أبو بكر كالعهد به كريماً وفيها مخلصاً ، فسخر للهجرة كل شيء يملكه
 أو يشرف عليه :

أعد راحلتين ودفعهما إلى عبد الله بن أريقط ليركبهما الرجلان
 العظيمان في رحلتهما البعيدة ، وخاطر أبو بكر بنفسه فصحب الرسول مع
 علمه أن قريشا ستبعيهما وتهم بالحصول عليهما ، وأمر ابنه عبد الله أن
 يتسمع لما تقوله قريش عن الرسول ورفيقه نهاراً ثم يأتيهما ليلاً بما يكون
 في ذلك اليوم من الخبر ، وأمر عامر بن فهيرة مولاه أن يرهى الغنم

(١) ابن هشام ١ : ٣٩١ وابن القيم ٢ : ٥٢ .

(٢) ابن هشام ج ٢ ص ٢ .

(٣) المرجع السابق ص ٣ .

نهاره ثم يذهب بالغنم ليلاً إلى الغار حيث يخفى الرسول والصدّيق ليحتلب لهما ما يحتاجانه من اللبن ، وكلف ابنته أسماء أن تأتيا كل مساء بما يحتاجان له من الطعام والشراب ، وحمل أبو بكر ماله كله ليكون عوناً للرفيقين في هذه الرحلة النائية (١) .

أما سير الرحلة فقد وصفه ابن هشام بقوله : جاء الرسول متخفياً إلى دار أبي بكر ، ثم خرجا معاً من خوخة في ظهر بيته ، واتجها إلى جبل ثور بأسفل مكة ، وعمدا إلى غار في ذلك الجبل فدخلاه واختفيا فيه (٢) .

وروى أن الرسول عليه السلام عندما خرج من مكة وقف وتطلع إليها وقال : والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ، ولولا أني أخرجتُ منك ما خرجت (٣) .

هذا ما كان من أمر محمد وصاحبه . أما كفار قريش فسرعان ما عرفوا حيلة محمد ، وأدركوا أنه فرّ من مكة ، واعتقلوا أنه أخذ طريقه إلى يثرب ، فأعلنوا أن من يأتيهم به حياً أو ميتاً له مكافأة قدرها مائة ناقة ، وأسفر العداء ، وانتشر شبان قريش في الطريق من مكة إلى المدينة محاولون الظفر بالجائزة وبشرب القبض على عدوهم اللود ، ووصلوا في سعيهم إلى الغار حيث يخفى محمد وصاحبه ، وصاروا يبحثون نظر أحدهم تحت قدمه لرآهما ، وقد أحس أبو بكر بالخوف عند ذلك ، لا على نفسه ، ولكن على صاحبه وعلى الحق ، ولكن الرسول طمأنه وهذا خوفه تهدئة حكاها القرآن الكريم في الآية ﴿ لا تنصروه فقد نصره الله ، إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم ﴾ (٤) .

(١) ابن هشام ج ٢ : ص ٤ وابن القيم ج ٢ ص ٥٣ .

(٢) ابن هشام ج ٢ ص ٤ .

(٣) رواه الترمذي والنسائي : انظر كذلك زاد الماد ج ١ ص ٨ .

(٤) سورة التوبة الآية ٣٠ .

وبعد أن هدأت قريش وظنوا أن الرسول قد وصل إلى المدينة بدأ الرسول يخرج من الغار مع صاحبه ، وكان عبدالله بن أريقط قد قلم في الموعد المحدد ، فركبا وسار بهما عبدالله في طريق غير مطروق بالقرب من ساحل البحر الأحمر .

أما أهل يثرب فكانوا قد عرفوا أن الرسول خرج متجهاً إليهم ، وأخذوا ينتظرون ، ولم يظنوا أنه عرج على الغار ، فلما مرت الفترة اللازمة من الوقت للرحلة من مكة إلى يثرب ولم يصل الرسول ، بدأ على مسلمي يثرب شيء من القلق والخوف ، وأخذوا يصعدون أعلى الأماكن المحيطة بيثرب وينظرون لعلهم يرون ركب الرسول وظلوا كذلك حتى أطل عليهم وهم في أشد الشوق واللهفة ، فقابلوه بنشيدهم الخالد :

طلع البدر علينا	من ثنيات الوداع
وجب الشكر علينا	ما دعا لله داع
أيها المبعوث فينا	جئت بالأمر المطاع ^(١)

وكان دخول الرسول يثرب في الثاني عشر من ربيع الأول^(٢) .

وينبغي أن نذكر أن الرسول نزل قباء قبل أن يدخل يثرب ، وبقي فيها أربعة أيام ، وأسس بها مسجد قباء الشهر^(٣) ، وقد لحق على بن أبي طالب بالرسول في قباء بعد أن رد الودائع إلى أصحابها ودخل على يثرب في موكب الرسول^(٤) .

(١) هذا هو الشائع حول هذه الآيات ، ويرى ابن القيم أن أهل المدينة استقبلوا الرسول بهذه الآيات عند موافقه من غزوة تبوك لأن ثنيات الودائع تقع شمال المدينة (انظر زاد المعاد ٣ : ١٣) وحق الشعر أميل لوقوعها عند الهجرة .

(٢) ابن تيمية : المعارف ص ٧٥ .

(٣) قلائدي : فتوح البلدان ص ١٩ وفي زاد المعاد لابن القيم أن الرسول بقي في قباء أربعة عشر يوماً (انظر ج ١ ص ٢٥) وانظر ابن هشام ٢ : ١١ .

(٤) ابن هشام ٢ : ٢٠ .

الرسول في المدينة :

أصبحت يثرب من ذلك اليوم تعرف بالمدينة^(١) ، وهو الاسم الذي سنستعمله للدلالة على هذه البلدة ابتداء من الآن ، وأصبح العام الذي هاجر فيه الرسول بلدا للتاريخ الإسلامي أو التاريخ الهجري ، وقد كان العرب يؤرخون بكبار الأحداث عندهم ، ولا شك أن الهجرة كانت من أكبر الأحداث ، فأرخ بها المسلمون منذ وقوعها كما أرخوا بعام الفيل وغيره من الأحداث العظام ، ولكن عمر بن الخطاب سجل الهجرة بلده تاريخ للمسلمين بحيث يستمرون في التأريخ بها ولا ينتقلون إلى التأريخ بأى حدث آخر مهما جد بعد الهجرة من أحداث ، وهناك رأى آخر رواه الطبري أن الرسول هو الذي أمر بالتأريخ بالهجرة ، وأن التأريخ بها بدأ في حياة الرسول^(٢) .

دروس من الهجرة :

في دراسة التاريخ الإسلامي نماذج رائعة جدية بأن تقتدى بها وننتفع بما فيها من خلق طيب ، فالانتفاع بما في التاريخ من أمثلة ممتازة هدف مهم من أهداف دراسة هذه المادة ، والهجرة حدث عالمي هام لم يقلل من أهميته أحد من المسلمين ولا من أعداء الإسلام ، وبالهجرة صور بديعة أخلاقية جدية أن تقف عندها وقفة تفصل بعض الشيء ما أحسنناه عند الحديث عنها لنرى ألوانا زاهية من الإثارة والتضحية والوفاء .

في القمة من الدروس التي تقتبسها من الهجرة عظمة محمد التي تجلت في قوة عزيمته وصبره على الشدائد دون أن يتطرق اليأس إلى قلبه حتى في أحلك الأوقات ، وقد ظل يكافح ، فنجح كثيرا وناله أحيانا بعض الفشل ولكنه انتفع بالنجاح وبالفشل ، انتفع بالنجاح بتنميته والحرص عليه ،

(١) مقدمة ابن خلدون ٢٨٣ .

(٢) تاريخ الطبري ٢ : ١١٠ - ١١٤ .

وانتضع بالفشل بأن حاول جاهدا ليجد طريقاً آخر يحقق خلاله ما فشل في تحقيقه ، فحين ضعف أمله في الفوز بمكة أسرع فترك مسقط رأسه ، وترك متاعه وأمله إلى أرض جديدة أكثر خصوبة وأكثر استعدادا للتبث الصالح ، لأنها القليلة ، أهم عند الأبطال من راحتهم ومن حياتهم .

ومن القراسة البارعة تلك الحيلة أو تلك الحيل التي قام بها الرسول وصاحبه لتضليل المطاردين ، فقد كان الرسول يدرك أن جماعات قريش ستنتشر في طريق المدينة باحثة عنه محاولة الحيلولة بينه وبين هدفه ، ولذلك نجده يقوم بمجموعة عن الخيل البارعة التي ضمننت له النجاة ، فهو - لولا - بدل أن يصعد إلى الشمال حيث سيوجه القوم اهتمامهم بهبط قليلا إلى الجنوب حيث سيقبل البحث عنه في هذا الاتجاه ، وهو - ثانيا - لا يأخذ طريقه مباشرة إلى المدينة وإنما يلجأ للغار بضع ليال حتى يتعب الباحثون ويعودوا دون أمل إلى دورهم ، وهو - ثالثا - لا يسير في أحد الطريقين العاديين بين مكة والمدينة ، وإنما يتخذ طريقا ثالثا يقل أو ينعدم فيه السرى حتى لا تصل أخباره إلى قريش .

وبجانب الرسول نجد الهجرة تعلمنا درساً خالداً في الوفاء عند الشدة يضرب لنا أبو بكر الصديق ، فكم نحلى صديق عن صديقه عند الأزمات خوفاً أن تمتد له هذه الأزمات أو تصيبه بمكروه ، ولكن أبا بكر مسخر - كما قلنا آنفاً - كل شيء يملكه أو يشرف عليه لتنجح الهجرة ، وقد شمل ذلك نفسه وابنه وابنته وماله ومتاعه . ومن أجل ما يروى في ذلك أن أبا بكر وهو في طريقه إلى الغار مع الرسول جعل مرة يمشي أمام الرسول ومرة يمشي خلفه ، فسأله الرسول عن السبب فأجاب : أذكر القرصد فأمشي أمامك ، وأذكر الطلب فأمشي خلفك^(١) .

ويضرب لنا علي بن أبي طالب مثلاً لا مفا في التضحية والإيثار ، لقد

قبل على من طيب خاطر أن ينال في فراش الرسول مع علمه أن الموت كان قاب قوسين أو أدنى من ينال في هذا القرائش .

فعل الشاب المسلم أن يتعلم من هذه الدروس وأن يتضح بها في حياته وأن يسير على الهدى الذي رسمه له هؤلاء القادة وأولئك الصلة وقمن بناة الإسلام .

وضع أسس المجتمع الإسلامي

بدأ الإسلام في مكة حيث كانت البعثة ، ولكن الإسلام انتشر من المدينة ، وكانت فترة مكة دعوة الله يقابلها اضطهاد من قريش ، فكان المسلمون في مكة عبارة عن أفراد تكونت فيهم أخلاق الإسلام وعمقه ، ولكنهم لم يقيموا مجتمعاً إسلامياً ذلك لأنهم كانوا قلة مغلوبة ، فلما انتقل الإسلام إلى المدينة ، ودخله الناس أفواجا بدأ الرسول يقيم المجتمع الجديد ويضع خير الأسس لأعظم مجتمع يترقبه التاريخ ، وفيما يلي سنذكر باختصار أسس هذا المجتمع الإسلامي الجديد (١) :

أولاً - بناء المسجد (٢) : كانت كل قبيلة من القبائل لها مكان تلتقي فيه للسر ، ولحفلات الزواج ، ولبيع والشراء ، وغير هذه من المناسبات ، فلما جاء الإسلام أراد الرسول أن يوحد بين هذه القبائل بأن ينشئ للمسلمين مكاناً يعتبر ملتقى للجميع حيث يشاركون فيه العبادة مع غيرها من ألوان المعاملات والاحتفالات ، فأنشأ المسجد وأسماه «بيت الله» وفي هذا البيت كان المسلمون يلتقون للعبادة والتعلم والقضاء والبيع والشراء والاحتفالات ، ثم كثرت الأصوات حول المصلين فخصص مكان للتعليم ،

(١) هذا الموضوع المذكور بتفصيل في الباب الثالث من كتاب المجمع الإسلامي المؤلف طبعه إليه من بغداد .

(٢) انظر زاد المعاد لابن القيم ٢ : ٥٦ ومقدمة ابن علقمة ص ٢٨٢ .

وآخر للبيع والشراء ، وجعل للصلاة جانب خاص بعيدا عن الفسجيج ، أطلق عليه المسجد ، وقد كان بيت الله عاملا كبيراً في التوحيد بين المسلمين والتقريب بينهم .

ثانياً - المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار^(١) : اصطلاح المؤرخون على إطلاق كلمة المهاجرين على المسلمين الذين انتقلوا من مكة إلى المدينة ، وكلمة الأنصار على مسلمي المدينة ، ومن الملاحظ أن المهاجرين كانوا فقراء تركوا متاعهم وثوراتهم وثرحوا بدينهم وعقيدتهم إلى المدينة ، وقد عقد الرسول بين طوائف المسلمين أخوة ، فاتخذ هو علياً بن أبي طالب أخاً له ، وآخى بين أبي بكر وخارجة بن زهير ، وبين جعفر بن أبي طالب ومعاذ بن جبل ، وهكذا ، فربط الرسول بين المسلمين من المهاجرين والأنصار ، وبذلك أصبحت كل أسرة مرتبطة بأسر كثيرة عن طريق هذه المؤاخاة وكان لهذه المؤاخاة قوة أخوة النسب بما في ذلك الميراث والتعاون الشامل ، وبهذه المؤاخاة خلق الرسول وحدة دينية بدل الوحدة القبلية التي كانت سائدة عند العرب .

ثالثاً - معاهدة التعاون بين المسلمين وغير المسلمين : كان سكان المدينة بعد الهجرة ثلاث طوائف هم المسلمون واليهود (بنو النضير وبنو قريظة وبنو قينقاع) والعرب الذين لم يدخلوا الإسلام ، وقد أراد الرسول أن يخلق جواً للتعاون والتسامح بين هذه الطوائف ، فعقد معاهدة بين المسلمين وغيرهم ، وقد أورد ابن هشام نص هذه المعاهدة وخلصتها :

١ - أن للجماعة شخصية دينية وسياسية ، ومن حق الجماعة أن تعاقب المفسد وأن تؤمن المطيع .

٢- أن الحرية الدينية مكفولة للجميع .

٣- على سكان المدينة من مسلمين وغيرهم أن يتعاونوا ماديا وأديبا ، وعليهم أن يردّوا متساندين أى اعتداء قد يوجه لمدينتهم .

٤- الرسول هو الرئيس العام لسكان المدينة ، وتعرض عليه القضايا الكبرى وصور الخلاف الضخمة ليفصل فيها^(١) .

رابعا- وضع الأسس السياسية والاقتصادية والاجتماعية للمجتمع الجديد: الإسلام دين ودولة ، فلما تكوّن مجتمع إسلامي بالمدينة أصبح من اللازم أن يضع الإسلام أسس هذا المجتمع ، فاتجهت آيات كثيرة من القرآن الكريم الذى أوحى به فى هذه الفترة إلى التشريع ، كما شرح الرسول هذه الآيات وفصل بأعماله ما أحلته ، فتبع عن هذين المصدرين الرئيسيين (القرآن والحديث) نظام رائع للسياسة يقوم على الشورى قال تعالى ﴿ وشاورهم فى الأمر ﴾^(٢) . وقال ﴿ وأمرهم شورى بينهم ﴾^(٣) . وظهر فى الاقتصاد نظام يكفل العدالة الاجتماعية ، نظام يوضحه الحديث الشريف « ليس بمسلم من بات شعبان وجاره جائع وهو يعلم » كما وضعت أسس اجتماعية رائدة كالمساواة بين الناس بحيث لا يوجد تفاضل بينهم بنسب أو جاه ، بل بالعمل الصالح فقط ، قال تعالى : ﴿ يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾^(٤) ومن النظم الاجتماعية التى جاء بها الإسلام تنظيم الأسرة ولإيضاح حتى كل عضو فيها وواجبه ، لى غير ذلك من النظم التى ورد تفصيلها فى كتاب « المجتمع الإسلامى » للمؤلف فليرجع إليه من يشاء .

(١) انظر نص هذه الوثيقة فى ابن هشام : ٢ : ١٦ - ١٧ .

(٢) آل عمران ١٥٩ .

(٣) الشورى ٢٨ .

(٤) الحجرات ١٣ .

تعدد زوجات الرسول :

تعدد الزوجات في الإسلام وبالتالي تعدد زوجات الرسول أمر مهم يتحدث عنه الناس من مسلمين وغير مسلمين ، وفيهم من يدرك هدف الإسلام فينبئ على الإسلام بسبب ذلك ، وفيهم من يظن في الإسلام ويحمل عليه لإباحته تعدد الزوجات ؛ ومن الناس كذلك من يدرك البواش التي دفعت الرسول ليتزوج عدة مرات^(١) ، ومنهم من يتجاوز الحد فيتهم الرسول تهما جسمانية بجل^٢ عنها ، والآن ، ونحن بصدد شرح أفكارنا فيما يتعلق بتعدد زوجات الرسول ، ذلك التعدد الذي ظهر في المدينة أي في هذه الفترة التاريخية التي وصلنا لها في عرضنا لأحداث التاريخ الإسلامي ، نرى من الأفضل أن نتحدث أولاً عن تعدد الزوجات في الإسلام عموماً حديثاً قصيراً نرد^٣ به عن الإسلام القرية التي يرميه بها بعض المفكرين :

الأصل في الزواج في الإسلام ، هو الزوجة الواحدة ، وهناك أدلة واضحة تحت على هذا الوضع ومنها ما يلي :

قوله تعالى : فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة^(١) .

وقوله : ولن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم^(٢) .

ويعلق المرحوم قاسم أمين على هاتين الآيتين بقوله :

ولو أن ناظرنا في الآيتين أخذ منهما الحكم بتحريم الجمع بين الزوجات

(١) تزوج الرسول بعد خديجة ثلاث عشرة زوجة دخل يلحقى صرة منهن وفارق

ثنتين قبل الدخول (انظر العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٢ - ٢٥٤) .

(٢) سورة النساء الآية الثالثة .

(٣) سورة النساء الآية ١٢٨ .

لما كان حكمه بعيداً عن معناه ، لولا أن السنة والعمل جاءا بالإباحة في الجملة^(١) .

وروى البخاري عن المسورين غمرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر : إن بني هشام بن المغيرة استأذنوا في أن ينكحوا ابنتهم على بن أبي طالب ، فلا آذن ، ثم لا آذن ، ثم لا آذن إلا أن يريد على بن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم ، فإنما فاطمة بضعة مني ، يريدني ما أرادها ويؤذيني ما آذاها .

وقد أخذ العلماء أو فريق كبير منهم من هذا الحديث أن الشريعة التي يؤذيها أن يتزوج رجلها لا يحل لئلاؤها بالتزوج عليها ، وبخاصة إن اشترطته على الرجل ، أو كانت تلك عادة القوم ، فعليه الوفاء^(٢) .

والقدرة على تكاليف التعدد شرط فيه ؛ فقد روى أن الرسول صلوات الله عليه قال مخاطباً الشباب « من استطاع منكم الباعة فليتزوج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » فهو لا يرى للأعزب أن يتزوج عند عدم قدرته المالية ، ويصف له الصوم علاجاً ، فكيف بالمتزوج الذي يجد بجواره زوجة تؤنسه وتساعدته ثم يتزوج أخرى مع عدم الطاعة ، لا شك أن روح الحديث الشريف توضح الاكتفاء بزوجة ما دام غير قادر على ضم زوجة أخرى لها .

فالزوجة الواحدة هي الأصل في الإسلام ، وقد سار على ذلك الأصل الغالبية العظمى من المسلمين ، وبلغ هؤلاء مثلاً في الإقليم الجنوبي من الجمهورية العربية المتحدة أكثر من ٩٧ ٪ .

(١) تحرير المرأة : فصل تعدد الزوجات .

(٢) كال أحمد صوف : المرأة في الإسلام ص ٩٠ .

يبد أن عوامل متعددة تدفع الرجل - مسلماً كان أو غير مسلم - إلى التزوج بزوجة أخرى ، وتكون هذه الحالة ملحة أحياناً كعدم الولد ومريض الزوجة ، فتعدد الزوجات هنا أحسن من طلاق العاقر أو المريضة قبل الزواج بأخرى ، ومثل عدم القدرة على الصبر دون الاتصال الجنسي حقبة الحيض والنفاس ، وكالرقية التي تغلب على بعض الرجال فتجعل حاجتهم الجنسية لا يطفئها إلا عدد من الزوجات ، وعن هذا النوع يقول الإمام الغزالي : ومن الطباع ما تغلب عليه الشهوة بحيث لا تحصنه المرأة الواحدة ، فيستحب لصاحبها الزيادة عن الواحدة إلى الأربع . ومهما كان الباعث معلوماً فينبغي أن يكون العلاج يقدر العلة ، فالمراد تسكين النفس ، فليُنظر إليه في الكثرة والقلة (١) .

فهؤلاء وأمثالهم لم يدعهم الإسلام لقيادة الشيطان ، بل رسم لهم ما يحقق رغبتهم أو يرضيها في إطار حلال وهو إباحة تعدد الزوجات .

هنا من جهة الرجل ، فإذا جئنا إلى المجتمع وجدنا ظروفه كثيراً ما تجعل تعدد الزوجات وسيلة لحل مشكلة به ، ففعل تعدد الزوجات هو الوسيلة الصالحة لحل مشكلة زيادة عدد النساء على الرجال وبخاصة بعد الحروب والفن حيث تصبح هذه الزيادة كبيرة . ولا نزاع أنه أكرم للمرأة حينئذ أن تزوج متزوجاً من الرضا بعلاقة الخلية التي لا حقوق لها ولا لأولادها قبل الرجل ، وأكرم لها كذلك من حياة العانس لما في هذه الحياة من حرمان وفقر .

بقي أن نقول عن تعدد الزوجات أنه ليس من صنع الإسلام ، وإنما هو تشريع قديم عرفته كل الحضارات وفي مقدمتها التوراة ، وأقره الإنجيل .

إلا في حالة واحدة هي حالة الأسقف حيث لا يستطيع الرهبنة مع تعدد الزوجات فليكتف بزوجة واحدة ، وقد بقي تعدد الزوجات معمولاً به في العالم المسيحي حتى حرّمته القوانين الوضعية . ولم يقبل الإسلام تعدد الزوجات على النحو الذي عرفته حضارات الماضي ، بل حده بعد أن لم يكن محدداً ، ونظمه بعد أن كان لا نظام له ، وقيده وكان من قبل مطلقاً .

أما تعدد زوجات الرسول فموضوع آخر ، فإله قد أباح له أى عدد من الزوجات حتى نزلت الآية الكريمة « لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج »^(١) لماذا كانت هذه الإباحة ؟ ولماذا تزوج الرسول تبعاً لهذه الإباحة هذا العدد من الزوجات ؟ وهل كان ذلك كما يقول بعض أعداء الإسلام لأن الرسول كان يحب النساء ؟

الجواب على ذلك سهل واضح ، هو أن مثل هذه التهمة لا يمكن أن توجه إلى رجل أمضى عهد شبابه وعهد رجولته قائماً بزوجة واحدة كانت أكبر منه سناً وكانت ثيباً عندما تزوجها ، وهل يمكن أن يتم بحب النساء رجل لا يتزوج غير واحدة وهو في الثلاثين والأربعين والخمسين ؟ .

فلماذا تزوج الرسول بعد ذلك وبعد خمسين سنة حافلة بالكفاح والتضال فلا يمكن أن يكون قد تزوج لغرض جنسى .

ولم يعقب الرسول نسلًا من النساء اللاتي تزوجهن بعد خطبته ولعل الباحث يستطيع أن يستنبط أن علاقته الجنسية بهن كانت معلومة وربما كانت معلومة ، وإلا فلماذا لم يعقب من أى منهن ؟

ولم يحدث قط أن اختار زوجة واحدة لأنها مليحة وسيمة ، مع أنه في مكانته وسلطانه — لم يكن صبراً عليه أن يجمع إليه أهل بنات العرب

وأفتن جوارى القرس والروم على تخوم الجزيرة العربية ؛ ولم ين بعنراء
إلا عائشة التي اختارها - كما سيأتي - من أجل ظروف أخرى^(١) .

لماذا إذا تزوج الرسول ؟

الجواب على ذلك سهل بعد هذه المقدمات ، لقد كانت هناك أسباب
عامة لهذه الزيجات ، كما كانت هناك أسباب خاصة لكل حالة : أما
الأسباب العامة فهي أن الزواج عند الناس جميعاً بصفة عامة وعند العرب
بصفة خاصة كان ولا يزال سبباً هاماً من أسباب الرطب والتقريب بين
الجماعات والقبائل . وإذا كان التاريخ أثبت أن أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً
كانوا في القمة بين المسلمين بدليل اختيارهم خلفاء ، فإن ذلك يوضح
لماذا اتصل الرسول بهؤلاء جميعاً بطريق المصاهرة فتزوج بنتي الأولين
وزوج من بناته للأخيرين ، وأما الأسباب الخاصة فتستدعي أن تقوم
باستعراض سريع لبعض هذه الزيجات لترى دوافعها وظروفها .

عائشة : كانت علاقة الرسول بأبي بكر قوية جداً كما نعرف ، وكان
أبو بكر يعتبر ملازماً للرسول ، فزواج الرسول من بنت أبي بكر يرفع
الحرع عن أبي بكر ، ويتيح له أن يخلل بيت الرسول ، وأن يكون أكثر
اتصالاً به .

وكانت عائشة ناشئة عندما تزوجها الرسول ، وكان لها حلة ذكراء
الناشئة ، فإذا تزوجها الرسول في المدينة بعد الهجرة ، أي في المرحلة التي
زخرت بالتشريع الإسلامي ، أصبحت مصلحاً هاماً لحفظ أحاديث الرسول ،
والأخذ عنه ، وتبليغ ألوان التشريع إلى الناس ، وقد ورد في الحديث
« خلوا نصف دينكم عن هذه الحميراء » .

(١) انظر ماضي الإسلام وأماطيل خصومه للأستاذ العماد ص ١٩١ .

حفصة : كانت علاقة الرسول بأبي بكر تكاد تكون مساوية لعلاقته بعمر ، ولا شك أنه كان من وسائل التكريم للقاروق أن يتزوج الرسول ابنته على نحو ما فعل مع أبي بكر ، ويروى أنه لما مات زوج حفصة عرضها عمر على أبي بكر فسكت ، وعرضها على عثمان فسكت ، وبثَّ عمر أسفه للنبي ، فقال له الرسول : يتزوج حفصة من هو خير لها من أبي بكر وعثمان ، ويتزوج عثمان من هي خير له من ابنتك ، فتزوج الرسول حفصة ، وزوج ابنته من عثمان (١) .

زينب : كانت زينب ابنةً لأميمة بنت عبد المطلب عمه الرسول ، وكانت من أشرف العرب . وقد جاء الإسلام فسوى بين الناس . سوى بين السادة والعبيد ، سوى بين الأشراف والموالي . وقد خضع الناس لهذه التسوية ، ولكنها في العصر الأول لم تكن بطبيعة الحال قد تمكنت من نفوس القوم ، وقصة زينب إنما هي قصة تثبت هذا المبدأ الحديد : خطبها الرسول لمولاه زيد بن حارثة وحدث صراع نفسي ، فكيف تتزوج حفيدة عبد المطلب من زيد المولى ؟ ولكن كيف تُردُّ خطبة الرسول ؟ وكيف لا يخضع المسلمون للإسلام الذي جعل الناس جميعا سواء كأسنان المشط كما قال الرسول ؟ وإذن فليتِّمَّ الزواج ، وقد تمَّ ، ولكن بقي في النفس شيء من إحساس الجاهلية وكان زيد مرهف الحس ، فأحس بتعالى زينب عليه واعتدادها من قريب أو بعيد بنسبها ، فشكا ذلك للرسول ، وذكر له رغبته في طلاقها ، وأعلم الله الرسول أن هذا الزواج لن يدوم ، ولكن الرسول ما كان ليقول ذلك لزيد ، وإنما أخذ يدعوه أن يمسك عليه زوجه وأن يتقَى الله . ولكن هذا العلاج لم يَزَلْ الداء وطلق زيد زينب وبقي في نفس زينب وفي نفس أقاربها شيء من هذا الزواج ، فأراد الله أن يزيل أثره

عن زينب ، وفي الوقت نفسه أراد الله أن يقرر المساواة ويقويها ، فأوحى لرسوله أن يتزوجها ، وهكذا نجد حفيدة عبد المطلب تزوج من مولى ويظن الناس بأنها انخفضت درجة بهذا الزواج فلم تعد صالحة ليتزوجها قرنتى ، ولكن الرسول نفسه يتزوجها بعد طلاقها فترقى إلى أعلى الدرجات ، ويؤمن الناس بالمبدأ الإسلامى الرشيد الذى وُضِعَ وضعا عمليا فى هذه القصة .

وبالإضافة إلى ذلك فإن الرسول كان قد تبنى زيدا ، وكان يطلق عليه زيد بن محمد ، وكان من عادة العرب ألا يتزوجوا زوجة الابن المتبنى لاعتقادهم أن الابن المتبنى كالابن الحقيقى ، فأوحى الله لمحمد أن يتزوج زينب بعد أن طلقها زيد ليبطل الإسلامُ هذا التكبير عند العرب ، ويكون لإبطاله عمليا حتى يكون أقوى ، لصعوبة رجوع العرب عن هذه العادة المتبعة بدون إبطال عملى ، وقد قص القرآن الكريم قصة زينب فيما يلى :

﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِى أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ، وَاتَّقِ اللَّهَ ، وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ، وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ، فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝ ﴾ (١)

جويرية ، هى جويرية بنت الحارث سيد بنى المصطلق . وقد وقعت حرب بين بنى المصطلق وبين المسلمين ، وكان الحارث بن أبى ضرار والد جويرية قائدا لبنى المصطلق وانتصر المسلمون وقتل الحارث ، ولكن الانتصار لم يتم فلا يزال الرجل يغلى ، وقد وقع نساء بنى المصطلق سبايا فى أيدي المسلمين (٢) ، ومثل ذلك كفى أن يزيد الحفيظة فى القلوب ،

(١) سورة الأحزاب الآية ٣٧ .

(٢) اس القيم : زاد للماد ٢ ص ١١٢ .

وأن ينمى الكراهية والعداوة في الخوص . وكانت جويرية بنت الحارث إحدى الأسيرات ، وقد وقعت في سهم ثابت بن قيس فكاكها على مال تؤديه فتعت ، فجاءت إلى رسول الله تطلب منه العون ، ووجد الرسول الفرصة سانحة لتخفيف الأذى عن بنى المصطلق فعرض عليها أن يؤدي عنها ما تطلب منها ويتزوجها فوافقت ، وتمّ الزواج الذي كان خيرا وبركة على بنى المصطلق ، فإن المسلمين خجلوا أن تظل نساء بنى المصطلق سبايا في أيديهم ، وقالوا : أصهار رسول الله . وأعتقوهن تكريما لهذا الزواج^(١) .

وطيب الرسول بهذا الزواج قلب جويرية وهذا الثورة التي كانت لا تزال مشتعلة ضد المسلمين في قلوب شباب بنى المصطلق .

أم حبيبة بنت أبي سفيان : كان أبو سفيان من أقسى أعداء الإسلام ، ولكن ابنته أم حبيبة دخلت الإسلام مع زوجها عبد الله بن جحش ، وقد تعرضت هي وزوجها إلى عنت قريش واضطهاد ذويها فاضطرت للهجرة للحبشة ، ولكن زوجها تنصّر وبقى هي على الإسلام ، وهكذا فقدت أهلها وفقدت زوجها وهي مغتربة وعزّ عليها الملجأ ، ولكن قلب رسول الله يفتح لها ويكلم جراحها ويكاظمها أسى مكافأة على موقفها الرائع ، فيتزوجها وهي بالحبشة ويصدقها النجاشي عنه أربع مائة دينار ، وتجد بيت الرسول مفتوحا لاستقبالها بعد أن فقدت بيت الوالد وبيت الزوج^(٢) .

صفية بنت سيد بنى قريظة : وقعت في أسر المسلمين فخيرها النبي بين أن يردّها إلى أهلها أو يمتقها ويتزوجها . فاختارت البقاء عنده على العودة إلى ذويها ، ولم يكن فيها ما يغرى ، فقد روى أنها كانت قصيرة

(١) ابن القيم زاد المعاد - ١ ص ٢٧ .

(٢) المرحم السابق ص ١١٣

حتى أن إحدى صواحبها عيَّرتها مرة بالقِصْر فغضب الرسول ونهاها عن أن تعود لمثل ذلك وطيب خاطر صفية .

وهناك زوجات تزوجهن الرسول لحمايتهن ولتكنفل بمطالبهن بعد أن قُتلن أزواجهن ، وأصبحن وليس لمن من يعولن فأتسعت لمن نفسه الكريمة ، واتسع لمن بيته ، ومن هؤلاء سودة بنت زمعة التي مات زوجها وكان أهلها على الشرك فلم يرد الرسول أن تعود إلى أهلها فيكرهوها على الردة ، ومنهن هند بنت أبي أمية (أم سلمة) وكان زوجها من شهداء غزوة أحد ، ويروى أنها كانت كهلة مسنة حتى أنها استخفت الرسول من زواجه بها لأنها أحست بأنه زواج لإشفاق ، ولكن الرسول طيب خاطرها حتى قبلت . ومنهن كذلك زينب بنت خزيمة وكان زوجها أيضا من شهداء أحد ولم يتقدم أحد للزواج بها فتزوجها الرسول^(١) .

وهكذا إذا ذهبنا نبحث حالات زواج الرسول واحدة واحدة نجد في كل منها سببا كريما ولكل منها حكمة بالغة :

(١) انظر سائق الإسلام وأباغيل خصومه للأستاذ العقاد ص ١٩٢ - ١٩٣ .

اليهود والمسلمون

سبق أن قلنا إن اليهود كانوا كلما تغلب عليهم عرب يثرب يقولون لم إن نبياً أن له أن يبعث ويستبعه وتقوى به عليكم ، وبُعِثَ محمد وأسرعت الأوس والخزرج بقول دعوته حتى لا يسبقهم اليهود إليه ، وأما اليهود فلم يدخل الإسلام منهم إلا عدد ضئيل مثل عبد الله بن سلام ابن الحارث^(١) ، أما غالياتهم العظمى . . فقد حكى القرآن موقفهم بقوله ﴿ فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ﴾^(٢) وربما تساءل لماذا كفروا به مع أنهم كانوا ينتظرونه ؟ والجواب أنهم أرادوه أن يكون منهم ولم ، وأن يُبْقِيَ سلطانهم على الناس ويعلى مكانتهم ، ولكن الإسلام جاء على يد رجل من العرب وليس من اليهود ، وسوى الإسلام بين الناس فلم يبقهم شعباً مختاراً كما كانوا يأملون ، وأسرع عرب يثرب فدخلوا هذا الدين وكان اليهود يريدون الدين الحديديد لينتصروا به على العرب ، فأما وقد دخله العرب قبلهم فلا فائدة فيه لم بناء على تفكيرهم .

ومع هذا فقد أحسن المسلمون معاملتهم وعقلوا معهم للمعاهدة التي سبق أن تحدثنا عنها ، وتركوا لهم حرية العبادة وأعطوهم نفس الحقوق التي للمسلمين وفي مقابل ذلك ألزم اليهود بالتعاون مع المسلمين عسكرياً لحماية وطنهم المشترك إذا تعرض لعنوان ، والتزموا كذلك بالتعاون مادياً إذا حدث ما يحتاج إلى التعاون المادى ، وكان روح المعاهدة هو العمل المشترك لهدف مشترك ، غير أن اليهود - كما أثبت التاريخ ذلك - لم يكونوا مخلصين في عهدهم ولم يدخلوا فيه إلّا رغبةً يجلدون لأنفسهم طريقاً آخر ،

(١) الروى : تهذيب الأسماء : القسم الأول - ١ ص ٢٧١ .

(٢) البقرة ٨٩ .

لأنهم أحسوا منذ اللحظة الأولى أن الدين الجديد ينتزع منهم القيادة التي طالما فخروا به وهو الصلة بالله عن طريق الوحي ، وهو كذلك الاختصار بكتاب مقدس من عند الله .

وزاد حقد اليهود حيناً وأوا دين محمد ينمو نمواً واسعاً في أقصر مدة عرفها التاريخ ، فاليهود يعرفون كيف تعثرت اليهودية ، وكيف حوربت المسيحية عدة قرون ، ولكن انتصار محمد بدأ يتحقق في حياته وبعد سنين قليلة من بدء دعوته وبخاصة عندما تمت الهجرة وظهر الطريق ممهداً للنجاح الكامل .

وعقد اليهود العزم على المقاومة واتخذت مقاومتهم للإسلام عدة طرق كان من أولها الجدل الذي قصدوا به أن يشككوا الناس ويردوا المسلمين عن الإسلام ، وقد حكى القرآن ذلك الموقف بقوله ﴿ وددت كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ﴾ (١) .

ولكن هذا الطريق لم يأت بفائدة فلم يستطع اليهود أن يفتنوا مسلماً عن دينه ، بل لم يستطيعوا أن يصدوا الناس عن دخول الإسلام ، ولذلك أدرکوا أن الطريق للقضاء على الإسلام هو قوة الحسام وليس قوة اللسان ، وكان اليهود في بدء الأمر قد اتجهوا إلى ترك قوة السيف إلى قريش ليقتضى العرب على العرب وليتولى العرب إخماد هذا الصوت الجديد ، ثم ظهر لليهود أن قوة قريش اضمحلت ، وأن محمداً هاجر وأصبح ذا قوة وعصبية ، وأنه يستطيع أن يقاوم وأن يحمي دينه وأتباعه ، وتأكد لهم هذا المعنى عندما تم للمسلمين النصر في غزوة بدر ، ولذلك وجد اليهود ألا مناص من أن يدخلوا ميدان النضال بأنفسهم ليرجعوا كفة قريش أو - عند

الزوم - ليحملوا هم عبء هذا الكفاح . وسنذكر فيما يلي مراحل الصراع بين المسلمين واليهود .

بنو قينقاع :

كان بنو قينقاع أقوى جماعات اليهود الذين شملتهم المعاهدة مع المسلمين ، وكانوا أول من نكث العهد ، ويروى في ذلك أنه بعد غزوة بدر وانتصار المسلمين أبدى اليهود السخط والغضب ، وكان بنو قينقاع أكثر اليهود سخطاً وغضباً ، وتعادوا في ذلك فأخطوا يقاتلون من قيمة النصر الذي أحرزه المسلمون ، ولما كلمهم الرسول في ذلك وأنلهم قالوا له في استهتار ظاهر : يا محمد ، إنك تحسب أنا كقومك ، لا يفرنك أنك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة ، إنا والله لن حاربتنا لتعلمن أننا نحن الناس . وكان هذا تهديداً ظاهراً ، وإنذاراً بخيانة جسيمة ، ونزل بعد ذلك قوله تعالى ﴿ وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء ﴾ ^(١) ويروى أن الرسول قال عندما نزلت هذه الآية : إني أخاف خيانة بني قينقاع ، وخرج لم الرسول في جمع من أصحابه وحاصر دورهم فقلق الله في قلوبهم الرعب ، فما استطاعوا الظهور ، ونزلوا على حكم الرسول ، وحيثئذ تقدم عبد الله بن أبي وكان حليفهم قبل الإسلام فقال للرسول : آمسن في موالي ، فتركهم الرسول له واكتفى بإبعادهم عن المدينة ، فخرجوا حتى نزلوا أذرعاً الشام ولم يلبثوا حتى هلك أكثرهم ، وكانوا حوالى سبائة ، وكانوا يشتغلون بالصياغة والتجارة ^(٢) .

(١) سورة الأتفال الآية ٥٨ .

(٢) ابن هشام ٢ = ١٢٠ والطبرى ٢ : ١٧٢ وزاد الماد ٢ : ٧١ ، وقروح

بنو النضير :

كان بين المسلمين واليهود - في المعاهدة التي أشرنا إليها - حلف يقضى بالتعاون بين الفريقين مادياً عند الحاجة ، وحدث أن قتل أحد المسلمين رجلين خطأ فوجب على المسلمين أن يدفعوا الدية عنهما^(١) ، وأثقلت الدية المسلمين لأنهم كانوا لم يستقروا بعد من الناحية المالية بسبب كثرة المهاجرين الذين فروا بدينهم تاركين أموالهم وثوراتهم بمكة ، ورأى الرسول أن يسأل بني النضير أن يسهموا في دفع هذه الدية عملاً بالخلف السابق ، فذهب يتخذه إلى الحى الذى يسكنون فيه ، وذكر لهم الخبر فقالوا له : « نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ نَعِينُكَ عَلَى مَا أَحْبَبْتَ بِمَا اسْتَعَنْتَ بِنَا عَلَيْهِ » وطلبوا منه الجلوس وثياً يديرون له المسال الذى طلبه ، فجلس الرسول بجانب جدار ومعه من أصحابه أبو بكر وعمر وعلى .

وذهب اليهود ليفكروا فيما يدفعون من المال ، ولكن سرعان ما هتف واحد منهم : إنكم لن تجلدوا الرجل على مثل حاله هذه .

وقال آخر : من منا يملو هذا الجدار فيلقى عليه حجراً فبريحنا منه ؟ قال عمرو بن جحاش : أنا لذلك .

وصعد عمرو ، ولكن سرعان ما أوحى الله لمحمد أن اليهود يأتمرون به ليقتلوه ، وطلب منه الانسحاب في صمت^(٢) . وانسحب الرسول ،

(١) كان الله قتلها عمرو بن أمية الضمري ، وهو الوحيد الذى نجا من القتل بعد أن قتل عامر بن الطفيل وأهل نجد جميع المسلمين الذين أرسلهم الرسول لدعوة أهل نجد للإسلام ، وكانت الوثقة قد تم حرقها ، وعندما كان عمرو بن أمية عاقداً قاتل رجلين من بني كلاب بن وبيعة بينهما وبين الرسول عهد لم يملكه عمرو ، فاعتقلها ، فالتزم الرسول بدينهما . (قبلاقره : صحيح قبلان ص ٢٢ - ٢٤) .

(٢) ابن هشام ٢ : ٤٩ ، ١٢٦ . ويحيى بن آدم : انخراج ص ٢٩ .

وانتظروه أصحابه وانتظر عمرو بن جحاش عودته ، ولكن هيهات ، فلحق أبو بكر وعمر وعلى بالرسول ، وسألوه عن السبب في أنه تركهم فذكره لهم ، وأشيع خبر المؤامرة . وراح بعض اليهود يلوم البعض الآخر على هذه الجريمة الشنعاء ، وفي هذه الحادثة نزل قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ هم قوم أن يسلطوا عليكم أيديهم فكفّ أيديهم عنكم ﴾ (١) .

. وأدرك المسلمون ألا مقام لبني النضير بينهم ، فقد كانت قريش تجمع جموعها للفتك بالمسلمين . فلذا كانت الحجة الداخلية غير أمينة ، وإذا كان للمسلمين أعداء غادرون في معقلهم الوحيد ، فلا أمل للمسلمين في الانتصار . لذلك كان طبعيا جدا أن يعمل المسلمون على إخراج بني النضير من المدينة حتى يأمنوا بآفي عقر دارهم ، وحتى يتضرعوا لعلوم الأكبر الذي أخذ يعد جموعه في مكة بعد غزوة أحد ليقضى على المسلمين قضاء مبرما .

وعلى هذا تيمأ المسلمون للخروج لبني النضير . وسرعان ما التفت جيوش المسلمين حول حصون بني النضير ودورهم . ولم يستطع بنو النضير أن يقابلوا المسلمين وجها لوجه محاربين ، فتحصنوا بالخی الذي يسكنون فيه . وقتلوا المسالك عليهم . وحاصرهم المسلمون مدة ستة أيام . ثم أتى الله في قلوبهم الرعب ، فطلبوا من الرسول أن يسمح لهم بالخروج من المدينة ومعهم ما تحمّل الإبل إلا الدروع (٢) . فقبل الرسول منهم ذلك وخرجوا حيث نزل بعضهم خيبر ونزل آخرون الشام ، وكان من أشرافهم الذين نزلوا خيبر حُجَيُّ بن أخطب ومسلم بن أبي الحقيق وكنانة

(١) سورة المائدة الآية ١١ .

(٢) البلاذري : فتوح البلدان ص ٢٤ .

ابن الربيع ^(١) . وقد استطاعوا بشرفهم وراثتهم أن ينزلوا من خير في مكان الرؤساء والأمراء ، وكانت حادثة بنى النضير هذه في السنة الرابعة من الهجرة .

وهناك ملاحظتان هامتان نحتم بهما حديثنا عن بنى النضير وهما :

١ - أن بنى قريظة لم يحسم أى سوء لأنهم لم يشتركوا في المؤامرة ، مع ما لهم من صلة ببنى النضير .

٢ - أن الاكتفاء من بنى النضير بالخروج من المدينة ومعهم ثرواتهم كان حكماً في منتهى التسامح إذا قيس بالعمل الإجرائى الذى دبره هؤلاء .

بنو قريظة :

قلنا آنفاً إن الاكتفاء من بنى النضير بالخروج من المدينة ومعهم ثرواتهم الواسع كان عملاً في منتهى التسامح ، وقد تغلب الباعث الإنسانى الذى قضى بهذا الحكم على الحق القانونى وعلى الحرص اللازم لحراسة أمة ناشئة ودين جديد . وأتينا في الحقيقة ننظر إلى هذا التسامح فتجده ممحاً مبالغاً فيه . لأنه مكن بنى النضير من العمل بحرية كاملة بعيدين عن عين تنظر ، أو معاهدة تقيّد ، أو منافس يراقب . ونستطيع أن نقارن موقف الرسول بموقف قريش عندما اجتمعت قبيل الهجرة لتقرر مصير محمد ، وعندما رفضت دون تردد إخراجه من مكة خوفاً من أن يعود إلى مكة مهاجماً بعد وقت قصير أو طويل . ونسأل : لماذا لم ينتفع الرسول صلوات الله عليه بهذه التجربة وبغيرها من الأحداث المماثلة فيحكم على بنى النضير بالقتل أو بحكم آخر أقسى من الإخراج ؟

ونجيب بأن عامل الرحمة كان قويا جدا في نفس الرسول وبأنه لم يلجأ قط للقتل إلا عند ما لم يجد سواه سيلا .

المهم أن بنى التفسير لم يبرهنوا على أنهم جديرون بالمطف الذى عاملهم به الرسول ، إذ أنهم سرعان ما غلدوا وأخلوا يجمعون الجموع ويشيرون الناس لمهاجمة المسلمين والقضاء عليهم ، وقد استجابت لهم جماعات كثيرة كان يربط بينها كراهية الإسلام والكيد له ، ومن أهم هؤلاء قريش وخطفان وبنو مرة وغيرهم ، وزحفت هذه الجماعات أو هؤلاء الأحزاب على المدينة في الغزوة التى سميت بغزوة الأحزاب والتى سنتكلم عنها فيما بعد :

والمهم الآن أن نقول إن غزوة الأحزاب كانت من أشد ما عاناه المسلمون من ويلات ، لقد جاعوا فيها حتى ربطوا الحجارة على بطونهم ، وعاشوا في سجن ضيق يحيط بهم الأعداء من كل جانب ، ثم — في هذه الحالة الرهيبة — يتصل حبي بن أخطب أحد سادة بنى التفسير الذين هاجروا إلى خيبر بكمب ابن أسد سيد بنى قريظة ، ويدعوه أن ينقض عهده مع المسلمين وأن ينضم هو وجماعته بنو قريظة إلى الأحزاب ، واستجاب كمب إلى هتاف حبي ، والأمل يراود الاثنين أن في ذلك قضاء نهائيا على المسلمين^(١) ، فقد أصبح جناحهم مهيباً بالمهجوم الشامل عليهم من الخارج ، ولم يبق إلا ضربة من داخل المدينة تنضم إلى هذه الضربات التى تنزل من الخارج فتقضى على هذا الدين الناشئ ، وقد صور القرآن الكريم حالة المسلمين أدق تصوير فقال : ﴿ إذ جاموكم من فوقكم ومن أسفل منكم ، وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا ، هنالك ابتلى المؤمنون وزازلوا زلازا شديدا ﴾^(٢) .

(١) ابن هشام ٢ : ١٨٩ - ١٩٠ .

(٢) سورة الأحزاب الآية ١٠ - ١١ .

وهكذا غلب بنو قريظة في أخرج الأوقات ؛ ووجد المسلمون أنفسهم بين علوم من الأمام وعلوم من الخلف ، علوم من الخارج وعلوم من الداخل ، ولن نستمر في الكلام عن غزوة الأحزاب الآن ونتائجها فالكلام عن الغزوات له مكان آخر ، ولكننا هنا نواصل كلامنا عن بني قريظة .

لما سمع الرسول بفكر بني قريظة أرسل لم سعد بن معاذ سيد الأوس ، وسعد بن عباد سيد الخزرج ليريا الأمر ، ولينها بني قريظة عن هذا الغدر الفاجر ، فذهب سيدا الأوس والخزرج ، وقابلا كعب بن أسد ، وسألاه وحذراه ، فسخر منهما ، وأظهر لهما الخشونة والبغى ، ولم يسمع لرجاء منهما أو تحذير^(١)

وانتهت غزوة الأحزاب وعاد المهاجرون دون أن يجنوا شيئاً ، وتركوا المدينة وفيها فريقان يشهر كل منهما سيفه في وجه الآخر ، وأحاط المسلمون بمساكن بني قريظة وشددوا عليهم الحصار ، وتدم بنو قريظة على ما ارتكبوه ولات ساعة مندم ، واستمر الحصار خمسة وعشرين يوماً وعرض عليهم المسلمون أن يدخلوا الإسلام قياموا على دماهم وأموالهم وأبنائهم فأبوا^(٢) ورضوا أن يسلموا بما يحكم به سعد بن معاذ في أمرهم ، وجيء بسعد فسلم له المسلمون واليهود زمام القضية ، وفكر سعد ، ولا بد أنه وضع نصب عينيه العوامل الآتية :

١ - لقد سمع المسلمون لبنى النصير بالخروج من المدينة ، وكانت نتيجة ذلك إهدار دماء المسلمين وتعريضهم وتعريض دينهم للخطر بسبب هجوم بني النصير وتأليبهم الأحزاب ، فلا يمكن والحالة هذه أن تتجه الأفكار لإخراج بني قريظة .

(١) ابن هشام ٢ ١٩ .

(٢) ملب حتى تاريخ العرب ١ ١٦٢ .

٢ - لقد كان ذنب بنى قريظة عظيماً ولولا عون الله لهلك المسلمون .

٣ - رأى سعد بنفسه سخرية بنى قريظة منه ومن صاحبه عندما ذهبوا إليهم راجين عفوهم .

٤ - العفر عن بنى قريظة وإخراجهم من المدينة سيعنى بلا شك انضمامهم إلى بنى النضير حيث يتضاعف الخطر اليهودى على المسلمين ؛
لهذه الأسباب كان حكم سعد بئسياً : لقد حكم على الخوذة الفادرين بالقتل ، قتل الرجال وسبى النساء والأطفال ، وكان ذلك فى العام الخامس للهجرة إثر غزوة الأحزاب :

خيبر :

﴿ لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ﴾ (١)
صدق الله العظيم . وقد برهنت الأحداث طوال القرون على شدة عداوة اليهود للمسلمين ، لقد أساءوا - كما قلنا - حتى عندما أحسن المسلمون إليهم ، ووجد الرسول أن جانبهم لم يعد مأموناً ، فلم يكن بُدَّ من القضاء على هذا الخطر الداهم ، هؤلاء الذين سبوا غزوة الأحزاب ، والذين يمكن أن يدبروا مؤامرة أخرى للهجوم على المدينة بعد أن فشلوا فى غزوة الأحزاب ، ولذلك نجد الرسول يعد العدة للزحف على يهود وادى القرى وفدك وتيما وخيبر ، وكانت خيبر أقوى حصون اليهود وأخطرها ، لقد كان بها يهود من قبل ، ثم انضم لهم مهاجرو بنى النضير ، فأصبحت خيبر أكثر بلاد اليهود فى الجزيرة العربية عدداً وأعظمها قوة وأكثرها تحدياً للمسلمين ، ولذلك بدأ الرسول بها زحفه على مناطق اليهود ؛ وكان ذلك فى السنة السابعة للهجرة بعد أن هدأت العداوة بين المسلمين وبين قريش وعقد بينهما

صلح الحديبية الذى سنتكلم عنه فيما بعد ، وحاصر المسلمون خيبر وامتد الحصار وطال ، وأخذت حصون اليهود بها تتساقط بسهولة أو بصعوبة فى يد المسلمين^(١) ، ولم يجد اليهود بدا من أن يستسلموا واتفق معهم المسلمون اتفاقاً سمحاً مرة أخرى ، فقد اكتفى الرسول بمقامتهم الزرع والثمار^(٢) ، وكان يقصد من ذلك أن يكون له الإشراف عليهم حتى لا يعودوا إلى ألوان الغدر مرة أخرى .

ولما تهاوت حصون خيبر اتفق يهود فئدة على النزول على الشروط التى تزل عليها يهود خيبر^(٣) ، أما يهود وادى القرى وتيماء فقد امتنعوا وقاتلوا فهزمهم المسلمون ، ثم تركوهم على النخل والأرض على نظام خيبر^(٤) ، وانكسرت بذلك شوكة اليهود وإن كانت الشوكة لم تزل نهائياً وبقيت كليلية حيناً ، وملمية كلما وجدت سبيلاً إلى الإيذاء .

نهاية اليهود بالجزيرة العربية :

امتد الإسلام فى عهد الخلفاء الراشدين وتجاوز أرض خيبر فى طريقه إلى فارس والروم ، وأصبح يهود خيبر فى ظهر المسلمين ، فخاف عمر خطرهم ، وخشى أن يضر يهود المسلمين من الخلف كما فعلوا من قبل ، ثم إن عمر رأى ضرورة ضمان السلامة والوحدة فى الجزيرة العربية قبل أن تتمق جيوشه خارج هذه الجزيرة ، ورأى أن الأوان قد آن لتنفيذ وصية الرسول صلوات الله عليه ألا يجتمع بجزيرة العرب دينان^(٥) وزيادة على

(١) ابن هشام ٢ : ٢٣٩ - ٢٤٠ .

(٢) البلاذرى : فتوح البلدان ص ٣٧ .

(٣) فتوح البلدان ص ٤٢ ، ٤٣ .

(٤) البلاذرى ص ٤٧ .

(٥) ابن هشام ٢ : ٢٤٩ .

ذلك يروى البلاخرى^(١) أن يهود خيبر عاثوا في المسلمين وعشوم فآلقوا ابن عمر من فوق بيت وفدخوا ينيه ، لكل ذلك فاستقر رأى عمر على إجلالهم فقوم أرضهم ومساكنهم ونخلهم ودفع لهم قيمتها وأجلاهم إلى الشام .

المستشرقون واليهود :

المستشرقون هم أولئك الغربيون الذين اشتغلوا بالدراسات الإسلامية ، وكثير من المستشرقين أدى لهذه الدراسات خطعات كبيرة ، وبخاصة في طرق البحث التي سبقوا المسلمين في معرفتها وإيجادها ، ولكن مع الأسف كان أكثر المستشرقين من اليهود ، ولم يستطع هؤلاء أن ينسوا عواطفهم وهم يبحثون في الدراسات الإسلامية ، فاستعمل بعضهم أقصى الألفاظ وهو يتحدث عن الدين الإسلامي وعن الرسول محمد ، وهاجوا الإسلام في جميع مسائله سواء منها ما اتصل باليهود أو ما لم يتصل بهم ، وكانت دراسة بعضهم سلسلة من القذف أو القذف^(٢) ، وليس لنا أن نجاريهم في ذلك ، وإنما نقولها كلمة قوية قلما للمتصقون من المستشرقين ، وهي أن مبادئ الإسلام تُعَدُّ من أرقى الفلسفات في شئون الدين وإدارة الدنيا ، وإن معاملة المسلمين لغير المسلمين كانت دائماً سلسلة من التسامح واليسر ، وكان هذا طابعها حتى مع من فذكوا بهم واستحلوا دماءهم ، وليست الحروب الصليبية وموقف صلاح الدين الأيوبي من الصليبيين ببعيد .

القبض :

هناك موضوع يتصل باليهود وجدناهم بالحق والباطل مع المسلمين ،

(١) هجر البلدان ٣٦ ، ٤٢ .

(٢) أرحح لمتلهم هذا الكتاب ، وكسوف لكتابة للمستشرقين يراحم القارئ مؤلفات

سواندريجر .

وهذا الموضوع هو موضوع القبلة ، وفلسفة الإسلام تقضى بخلق روابط بين المسلمين ، فى أكثر أمور الدين والدنيا فهم جميعا يصومون شهر رمضان ، ويصلون صلوات موحدة ، ويحججون إلى بيت الله العتيق ، وهكذا ، ومن هذه الأشياء أن يتجه المسلمون جميعا إلى مكان واحد وقت الصلاة ، ليحصل التجانس بين صفوف المصلين وبخاصة فى صلاة الجمعة والجماعة لتطرد الوحدة التى عنى بها الإسلام ، أما المكان الذى اختير ليتجه له المسلمون فى بادئ الأمر ، فهو الكعبة لأنها بيت الله العتيق ، وبناء إبراهيم ، وموضع فخار العرب .

غير أن بعض العرب أساء فهم الحكمة من اختيار الكعبة وظن أن المكان نفسه معظم فأراد الله أن يعلمهم أن اتجاههم إنما هو فى الحقيقة لوجهه تعالى ، وأن اختيار الكعبة إنما هو تفضل من الله لرعايته حبهم لهذا المكان ولأن هذا المكان شهد دين إبراهيم وشهد عبادة الله منذ آلاف السنين ، ولكن إذ تعلق بعض العرب بالكعبة وإذ غفل بعضهم عن أن الاتجاه إنما هو لله ، فقد اتجهت حكمة الله أن يغير القبلة ، وأن يختار مكانا آخر ليختبر عمق إيمان المسلمين وطاعتهم ، وليثبت فى قلوبهم هذه الحقيقة الهامة التى ذكرناها من قبل ، وهى أن الاتجاه يجب أن يفهم على أنه لله تعالى . وفى هذا المعنى وردت الآية الكريمة :

﴿ والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله ﴾ (١) وقد قال المفسرون فى تفسير هذه الآية ، إنه لا يختص مكان دون مكان بخاصية ذاتية تمنع إقامة غيره مقامه (٢) .

وكانت هذه الآية — كما قال المفسرون — توطئة لتسخ القبلة ، كما

(١) سورة البقرة الآية ١١٥ .

(٢) انظر تفسير البصاوى ص ٣٤ .

كانت تعليماً للمسلمين بأن الاتجاه لله لا للمكان ، وأن اختيار المكان ، إنما هو مطابق لفلسفة الإسلام التي سبق ذكرها والتي تقضي بخلق روابط بين المسلمين ، فلو لم يحدد مكان واتجه كل مسلم حيث يريد لصاغت الرابطة التي يحرص الإسلام عليها :

ولهذه العوامل اختار الله للمسلمين قبلة جديدة عقب الهجرة وهي الاتجاه لبيت المقدس ، واستجاب المسلمون لإرادة الله وأدركوا حكمته تعالى ، ولكن ظهرت عوامل أخرى ، فقد كان بيت المقدس قبلة اليهود ، فإذا بهؤلاء يأخذون من اتجاه المسلمين إلى قبلتهم وسيلة للسخرية ، وانطلقوا يقولون : محمد لا يتبع ديننا ويتبع قبلتنا ، وشق على العرب أن يتجهوا إلى قبلة اليهود ، ولكنهم في الحقيقة استجابوا بكل قوة وإيمان متحمليين سخرية اليهود لإرضاء لوجهه تعالى . وبقيت الحال على ذلك ستة عشر شهراً ثبت في نفوس المسلمين أن الاتجاه في الصلاة هو في الحقيقة لله وأن المكان شيء يمكن تغييره .

وقد توقع الرسول وقوع في روجه أن الله سيحوّله إلى الكعبة مرة أخرى ، وكان الرسول يتطلع إلى الله في صمت ودون دعاء آملاً أن يحقق الله له ذلك لإرضاء للمسلمين ورداً على سخرية اليهود ، وقد عبر الله تعالى عن ذلك بقوله : ﴿ قد نرى قلبك وجهك في السماء ، فلنولينك قبلة ترضاها ، فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره ﴾ (١) .

وكان ذلك إذناً للمسلمين بالعودة إلى قبلتهم الأولى ، ويروى أن هذه الآية نزل بها الوحي والرسول يؤم الناس في صلاة الظهر في مسجد بني سلمة ، وقد جاء نزولها بعد أن صلى الرسول ركعتين من الظهر متجهاً إلى

بيت المقدس ، فتحول إلى الكعبة حيث صلى الركعتين الأخيرتين ، وتحول
الناس خلفه^(١) .

ولم يكن هذا نهاية الموضوع ، فإن اليهود بعد أن ترك الرسول قبلتهم
راحوا يقولون : لو ثبت محمد على قبلتنا لكنا نرجو أن يكون صاحبنا الذي
نتنظره ، وكانوا يقصدون بذلك أن يعود محمد إلى قبلتهم لا ليتبعوه ، ولكن
ليحدثوا اضطراباً في الفكر وبلبلة في النفس ، ولذلك قطع الله أمهم
وكشف سريرتهم بقوله :

﴿ ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك ، وما أنت
بتابع قبلتهم ، وما بعضهم بتابع قبلة بعض ﴾^(٢) .

(١) انظر البيهقي ص ٣٤ .

(٢) البقرة ١٤٥ .

الإسلام والقتال

هناك عنصران رئيسان للحديث عن الإسلام منذ الهجرة حتى وفاة الرسول ، وهذان العنصران هما :

١- تكوين المجتمع الإسلامى .

٢- حماية هذا المجتمع والدفاع عنه .

وقد تكلمنا عن المجتمع الإسلامى وعناصر تكوينه وسيأتى فيما بعد مزيد من الحديث عن المجتمع ، وعن التشريعات التى أدخلها الإسلام ، والتغيرات التى أحدثها فى معتقبيه .

أما حماية هذا المجتمع فقد تحدثنا عن حمايته من اليهود ، وستحدث الآن عن حماية أوسع ، وعن حروب كثيرة حصلت فى عهد الرسول وبعد وفاته ، وسنجعل سبيلنا فى الحديث - كما نحاول دائما - أن يكون بحثا علميا نبرز فيه اتجاه الإسلام واتجاه المسلمين دون أن يكون هناك مجال للتعصب .

يعتقد بعض المستشرقين وبعض من لم تنح لهم الفرصة للتعلم فى الدراسات الإسلامية أن القوة كانت عاملا هاما فى انتشار الإسلام ، ويتخلون من الحروب التى حدثت فى حياة الرسول وبعد وفاته دليلا على ذلك ، ولهذا نسأل هنا سؤالا هاما :

١- هل انتشر الإسلام بالدعوة أو بالقوة ؟ وما الدليل على ذلك ؟

٢- وإذا كان قد انتشر بالدعوة فلماذا حدثت الحروب بين المسلمين

وغيرهم ؟

وللإجابة عن السؤال الأول نقول فى قوة وإصرار : إن الإسلام لم ينتشر بالسيف وإنما انتشر بالدعوة ، ونضع البراهين الواحدة بعد الأخر

في سلسلة من آيات القرآن ، ثم في سلسلة من أحداث التاريخ بحيث لا يبقى للشك مجال .

فأما عن القرآن فهناك قوله تعالى :

— لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ^(١) .

— ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ^(٢) .

— لكم دينكم ولي دين ^(٣) .

— فلأنا عليكم البلاغ وعلينا الحساب ^(٤) .

— فذكر إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر ^(٥) .

وأما سلسلة التاريخ فترينا بوضوح أن الإسلام سلك طريقه بالدعوة متبعا هذه الآيات البينات ، وإلى القارئ بيان ذلك :

١ — حينما كان الرسول في مكة ، وحينما بدأ دعوته وحيدا لا سلاح معه ولا مال ، دخلها مجموعة من عظماء الرجال من أمثال أبي بكر وعثمان وسعد بن أبي وقاص وطلحة والزبير ثم عمر بن الخطاب وحزرة ابن عبد المطلب فهل يمكن أن نقول إن هؤلاء دخلوا بالقوة ، وأين القوة في ذلك الوقت ؟ .

٢ — واضطهدت قريش المسلمين اضطهادا قاسيا ، وأنزلت بمحمد وأتباعه ألوانا من العذاب ، وفي وسط هذا العناء حينما كان محمد والمسلمون معه بمكة مغلوبين على أمرهم مستضعفين ، كان أهل المدينة يسعون للإسلام

(١) سورة البقرة الآية ٢٥٦ .

(٢) سورة الحل الآية ١٢٥ .

(٣) سورة الكاغرون الآية السادسة .

(٤) سورة الرعد الآية ٤٢ .

(٥) سورة الماعية الايتان ٢١٦ و ٢٢٢ .

فيحتقونه ويدعون له ذبيحهم وأهلهم ، فهل يمكن أن نقول إن الإسلام انتشر بالقوة بين سكان المدينة ؟

٣ - جاء الصليبيون إلى الشرق إبان ضعف الخلافة العباسية نحو الإسلام والقضاء عليه . وإذا بالإسلام يجذب جموعاً منهم فيدخلونه ويحاربون في صفوف المسلمين . يقول توماس أرنولد : « لقد اجتذبت الدعوة المحمدية إلى أحضانها من الصليبيين عدداً مذكوراً حتى في العهد الأول أى في القرن الثاني عشر . ولم يقتصر ذلك على عامة النصارى بل إن بعض أمرائهم وقادتهم انضموا أيضاً إلى المسلمين حتى في ساعات انتصارات المسيحيين » . ويقول بعض مؤرخي النصارى « إن ستة من أمراء مملكة القدس استولى عليهم الشيطان ليلة معركة حطين ، فأسلموا وانضموا إلى صفوف الأعداء (يقصد المسلمين) دون أن يقهروا من أحد على ذلك » فهل يمكن أن نقول إن الإسلام انتشر بين هؤلاء بالقوة (١) ؟ .

٤ - في القرن السابع الهجرى هاجم المغول العالم الإسلامى ، وكان هجومهم وحشياً قاسياً مدمراً ، سفكوا الدماء فسالت أنهاراً ، وحطموا الحضارة الإسلامية ، وهدموا القصور والمساجد ، وأحرقوا الكتب ، وقتلوا العلماء ، وامتدت أيديهم إلى الخليفة فقتلوه وقتلوا معه أهله ، وأزالوا الخلافة العباسية سنة ٦٥٦ هـ ، وأصبحت للمغول اليد العليا ، وهوت أمامهم كل قوى المسلمين في عاصمة الخلافة وما حولها ، ولكن سرعان ما جذب الإسلام إليه هؤلاء الفاتحين الغزاة ، ومرعان ما دخل المغول الدين الذى هاجموه وعملوا على تقويضه . فهل يمكن أن نقول إن الإسلام انتشر بين المغول بالقوة ؟

يقول سير توماس أرنولد في ذلك « لا يعرف الإسلام من بين ما نزل به

من خطوب وويلات خطبياً أعنف قسوة من غزوات المغول ، فلقد انسابت جيوش جنكيزخان ، واكتسحت في طريقها العواصم الإسلامية وقضت على ما كان بها من مدنية وحضارة ، على أن الإسلام لم يلبث أن نهض من رقدته وظهر من بين الأطلال ، واستطاع بواسطة دعائه أن يجذب أولئك الفاتحين البرابرة ويحملهم على اعتناقه^(١) .

٥ - وهل كانت غزوات الرسول ذات بال من الناحية الحربية ؟ إن التاريخ يحدثنا أن أكثر غزوات الرسول انتصر فيها أعداء المسلمين^(٢) ، ولكن الإسلام كان ينتشر في حالي انتصار المسلمين وانهمامهم .

٦ - ويحدثنا التاريخ بصراحة ووضوح أن أهم فترة انتشر فيها الإسلام هي فترة السلم الذي تلا صلح الحديبية بين قريش والمسلمين كما سيأتي ، وكانت فترة السلم سنتين ويقول المؤرخون إن من دخل الإسلام في خلال هاتين السنتين أكثر ممن دخلوه في المدة التي تقرب من عشرين عاماً منذ بدء الإسلام حتى ذلك الصلح . وهذا يدلنا على أن انتشار الإسلام تبع السلم ولم يتبع الحرب .

٧ - وهناك فكرة هامة يجدر بنا أن نوضحها تماماً ، ويجدر بالقارى أن يفهمها تلك الفكرة هي أنه لا علاقة بين انتشار الإسلام وبين حروب المسلمين مع الفرس والروم ، فقد كانت الحروب تشتعل ، وكان المسلمون ينتصرون ، ثم تتوقف الحروب وتتوارى السيوف . وحينئذ يتقدم الدعاة والمعلمون فيشرحون نظم الإسلام ومبادئه وفلسفاته (سيأتي الحديث عن فلسفة الإسلام ومبادئه فيما بعد) . وكانت هذه الدعوة السمحة تجذب لها الناس وبخاصة عندما رأت الشعوب المغلوبة الفرق الكبير بين حكم قيصر

(١) المرجع السابق ص ٧١ .

(٢) اقرأ الفصل الرابع من كتاب المجمع الإسلامي للمؤلف .

وطغيانه ، وبين بساطة عمر بن الخطاب ومماحه وتواضعه ، وبالدعوة دخل الناس أفواجا في الدين الجديد ، فنه من أسرع في الدخول ومنهم من دخل بعد عام أو خمسة أعوام أو عشرة أو مائة ويقول Kirk^(١) إن غالبية أهل الشام ومصر السفلى في القرن التاسع الميلادي كانت لاتزال مسيحية على الرغم من أن الإسلام قد مضى عليه في هذه البقاع أكثر من قرنين ، ومنهم من لم يدخل الإسلام حتى الآن ، وتستطيع أن ترى اليوم الآلاف أو الملايين من المسيحيين في الجمهورية العربية المتحدة والجمهورية العراقية وغيرهما من البلاد الإسلامية .

مرة أخرى لاعلاقة بين انتشار الإسلام وبين الحروب .

٨ - وانتشر الإسلام انتشاراً واسعاً في اندونيسيا وفي إفريقية ، فأين القوة التي نشرته في هذه البلاد القسيحة وجذبت له قلوب الملايين ؟

وكاتب هذه السطور عاش في اندونيسيا عدة سنين ، ورأى بنفسه الإسلام وهو ينتشر بين الاندونيسيين بيسر وبساطة ، رآه وهو يهزم الديانات الأخرى والأفكار المتعددة ويتقدم إلى الطليعة لاتدفعه إلا مبادئه السمحة وتعاليمه المعقولة المادئة البسيطة ، فقد رأيت في اندونيسيا صراحاً بين الأديان والأفكار كل منها يريد أن يكون أسرع وصولاً إلى قلوب الاندونيسيين ، ولكل منها وسائل وطرق تعمل على تحقيق هذه الغاية ، كانت المسيحية يساعدها أو قل يفرضها بطش المستعمر وماله ورجاله ، والكنفوشية يساعدها ملايين الصينيين الذين يقيمون في اندونيسيا ، وتلفعها الأرواح الضخمة التي يملكها هؤلاء الصينيون ، والهندوكية والبوذية تساعدهما صلات الهند باندونيسيا ، تلك الصلات الثقافية والحضارية التي تضرب في أعماق التاريخ ، ورأيت الإسلام

تدفعه مبادئه ويرعاه الله، يعلمه عرب هاجروا من بلادهم النائية في حضرموت
 بثقافة محدودة وبلون مالم ولا سلطان على الإطلاق ، أو يعلمه اندونيسيون
 ينطق عليهم وصف العرب في قهرهم وقلة سلطانهم . فإذا كانت نتيجة
 هذا الصراع ؟ أما الكنفوشية فقد خرجت صفر اليدين ولم تجذب إليها فرداً
 واحداً تقريباً من أبناء اندونيسيا . وقنعت الهندوكية والبوذية بنصيب ضئيل
 حصلت عليه غالباً قبل زحف الإسلام ، وجذبت مدارس المسيحيين
 ومستشفياتهم ووظائفهم عندها قليلاً لا يتجاوز المليونين ، وأغلبهم سقطوا
 في المسيحية مخلوعين ، فالطفل يدخل مدرسة مسيحية ويتلقى تعاليم هذه
 الديانة ثم يخرج مسيحياً ولا يعرف غير المسيحية ، والمريض يشترك في
 الصلوات والأدعية التي تقام في المستشفيات وليس له إلا الاشتراك أو الطرد ،
 وهكذا دواليك . أما الإسلام فقد سار وتسرب في النور وبالذخوة
 السلمية إلى أكثر من تسعين في المائة من سكان اندونيسيا الذين يقربون
 من تسعين مليوناً .

أما انتشار الإسلام في إفريقية فتدع الحديث عنه إلى شاهد عيان آخر ،
 ذلك هو الكاتب المسيحي الفرنسي هوبير ديشان حاكم المستعمرات الفرنسية
 بإفريقية حتى سنة ١٩٥٠ وهو يقول (١) :

إن انتشار دعوة الإسلام في غالب الظروف لم يتم على القسر ، وإنما
 قامت على الإقناع الذي كان يقوم به دعاة متزقون لا يملكون حولا ولا
 طولاً إلا إيمانهم العميق بدينهم ، وكثيراً ما انتشر الإسلام بالتسرب
 السلمى البطيء من قوم إلى قوم ، فكان إذا ما عتقته الاسترقراطية وهي
 هدف الدعاة الأول تبعها بقية القبيلة ، وقد يسر انتشار الإسلام أمر آخر

(١) الديانات في إفريقية لرحله ص ١٢٨ - ١٢٩ .

هو أنه دين فطرة بطبيعته ، سهل التناول ، لا ليس ولا تعقيد في مبادئه ، سهل التكيف والتطبيق في مختلف الظروف ، ووسائل الانتساب إليه أيسر وأيسر ، إذ لا يُطلب من الشخص لإعلان إسلامه سوى النطق بالشهادتين حتى يصبح في عداد المسلمين ، وقد حيب الإسلام إليهم مظاهره البعيدة عن التكلف مثل الثوب المتخفّض والمسيحة والكتابة العربية والوقار الديني وشعائر الصلاة مما يضيق على المسلم مكانة مرموقة وجاذبية ساحرة ، فالذي يدخل في الإسلام ولو في الظاهر يشعر بأنه أصبح ذا شخصية محترمة وأنه قد ازداد من القوة الحيوية .

ونجىء بعد ذلك إلى السؤال الثاني : لماذا حطت الحروب بين المسلمين وغيرهم ؟

والإجابة عن هذا السؤال سهلة يسيرة أشرنا إلى بعضها فيما سبق . وسندكر فيما يلي موجزاً شاملاً لها :

١ - الدفاع عن النفس : يقرر التاريخ أن المسلمين قبل الهجرة لم يؤذن لهم بقتال وقد ضرب عمار وبلال وياسر ، وضرب محمد وأبو بكر ، ومات ياسر تحت العذاب كما ذكرنا من قبل ، ولم يرفع هؤلاء أيديهم لرد الاعتداء الذي وقع عليهم ، ولكن المشركين أسرفوا في ذلك ، ووصلوا إلى حد تقرير قتل محمد . فلما أفلت منهم محمد وأفلت منهم المسلمون بالهجرة ، وضع المشركون خططهم على أن يقضوا قضاء عاجلاً على المدينة حتى تتخلص الجزيرة العربية من الإسلام والمسلمين . فكان من الضروري أن يدافع المسلمون عن أنفسهم . وقد أذن الله لهم بالدفاع بقوله : ﴿ أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير . للذين أخرجوا من ديارهم غير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ﴾^(١) ويتضح من الآية للذي يحسن النظر أن

الإسلام لا يجب القتال . فالفعل (أَذِنَ) مبنى للمجهول وفاعله عندما كان مبنياً للمعلوم هو الله سبحانه وتعالى ، وقد بُنِيََ الفعل للمجهول لأن الله لم يرد - فيما أفهم - أن يُذَكَّرَ اسمه الكريم متصلاً بالإذن بالقتال . ثم إن نائب الفاعل مخوف تقديره : القتال ، أى أَذِنَ لهم القتال ، ولم يذكر نائب الفاعل أيضاً لأنه كلمة (القتال) وبَدَلَ نائب الفاعل ذكر سبب الإذن وهو (بأنهم ظلموا) وقد دعا هذا بعض المسلمين أن يقولوا عندما نزلت هذه الآية : إنها لا تكفى لقتال المشركين لأن روحها تميل إلى السلم ولو أن ألفاظها تأذن بالقتال . ولم يبدأ القتال الصحيح بين المسلمين وغيرهم إلا بعد أن نزلت آية أخرى هى : ﴿ وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ﴾ ^(١) ومع أن الإذن هنا صريح إلا أنه مشروط بالدفاع ، وعدم الاعتداء ، فالاعتداء بسبب سخط الله .

وهكذا كان السبب الرئيسى للقتال هو الدفاع عن النفس والعرض والمال . وهنا يبدو موضوع هام يتصل بالحبيشة ، تلك البلاد التى ليست بعيدة عن الجزيرة العربية والتى للمسلمين بها عهد منذ مطلع الإسلام فقد هاجروا إليها كما سبق القول ، والموضوع المهم هو أن المسلمين لم يهاجموا الحبيشة ، لأن الحبيشة لم تمسهم بسوء ، ولو كان المقصود نشر الإسلام بالقوة لهاجموها ، فهى أقل قوة من الفرس والروم ، وقد يقال إن البحر يحمىها منهم ، والجواب سهل ، فقد ملك المسلمون بحرية قوية هاجموا بها القسطنطينية وسيطروا بواسطتها على أهم جزر البحر الأبيض المتوسط ولكنهم لم يتجهوا للحبيشة ، فإكانت أعمال المسلمين الحربية إلا دفاعاً ورداً لا اعتداءً .

٢ - تأمين الدعوة وإتاحة الفرصة للضعفاء الذين يريدون اعتناقها :

كانت الدعوة الإسلامية مهددة ، وكانت قريش تسلك كل السبل للقضاء عليها ، ثم كان هناك كثير من العرب يميلون للإسلام ويريدون الدخول فيه ، ولكنهم كانوا يخافون أن ينزل بهم ما نزل بمن سبقهم إلى الإسلام من عذاب وإلناء ، فأذن الله لرسوله وللمؤمنين أن يقاتلوا من قاتلهم ، وأن يردوا الاعتداء الذي قد ينزل بأحد منهم بقوة السيف .

٣ - المحافظة على الأمة الإسلامية من أن تدكها جيوش الفرس والروم : قبل الإسلام لم تكن هناك أمة عربية ، وإنما كانت هناك قبائل عربية متحاربة متنافرة ، ولذلك لم يكن الفرس والروم يقيمون حساباً للعرب ، إذ كان العرب داخل جزيرتهم يصطرون صراخاً يكاد يكون متصلاً ، وعلى هذا غرض الفرس والروم بصرهم عن الجزيرة العربية لأنها لم تكون وحدة يمكن أن تصبح خطراً على الدولتين المجاورتين : الفرس والروم .

فلما جاء الإسلام آمن به بعض العرب وكفر به آخرون ، وقام نزاع عنيف في الجزيرة العربية بين المسلمين وغير المسلمين (قريش واليهود) ، وفي هذه المرحلة لم يهتم الفرس والروم أيضاً بالدين الجديد ، وقالوا إنها حركة قام بها عربي وسيقتلها العرب واليهود ، وظنوا أنها نوع من الصراع بين القبائل العربية لا يلبث أن يموت .

ولكن سرعان ما بدأ الإسلام ينتصر وينتشر ، وسرعان ما تكونت في الجزيرة العربية دولة قوية متحدة ، وبالإضافة إلى قوتها واتحادها كانت لها مبادئ الدين الجديد الذي اجتمع العرب حوله ، وهذه المبادئ جعلت العرب يحشون الجهاد في سبيل الله للملاقاة لحدي الحسين : أن يموت المجاهد شهيداً أو أن ينتصر مدافعاً عن الإسلام ، وهذه المبادئ وحلت العرب وألزمهم الطاعة لله والرسول وأولى الأمر ، وأن يتركوا لهم الرأي عند النزاع ، قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا

الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول ﴿١﴾ .

كل هذا أدخل الذعر والخوف في نفوس الفرس والروم ، فقد أصبحت الجزيرة العربية منافساً خطيراً ، قويا متحدا ، وأصبحت دولة لها دين ولها مبادئ ، تعمل على نشر هذا الدين وإذاعة أخباره واكتساب الانتصار إليه ، من أجل هذا دخل الفرس والروم المعركة ، وقررتا ضرورة القضاء على الدولة الإسلامية الجديدة والقضاء على الوحدة التي تكونت عند العرب ، وقد بدأ ذلك والرسول صلى الله عليه وسلم لا يزال حيا . فقد وقعت في حياته غزوة مؤتة . بين المسلمين والروم وقتل فيها مجموعة من نخيرة القواد المسلمين . كما خرج الرسول لمواجهة الروم في غزوة تبوك عندما بلغه أنهم تجمعوا لمهاجمة المسلمين ، وكان المسلمون يتوقعون هجوم الروم عليهم كل لحظة ، ومما يدل على ذلك أن صحابيا في أثناء حياة الرسول دق باب عمر بن الخطاب في ليلة وعمر نائم ، فهب عمر من نومه مذعورا وهو يقول : ما هو ؟ أجابت ضحان ؟

وكما تخرش الروم بالمسلمين تخرش بهم الفرس أيضا ، فالتاريخ يروى لنا أن القبائل الموالية للفرس كانت توالى الإغارة على أرض المسلمين ، ولم تكن حرب المسلمين مع الفرس إلا امتداداً للدفاع الذي قام به المسلمون ليحموا أنفسهم وذويهم من هؤلاء المغيرين .

على أن الحروب لم تكن في الحقيقة مع الشعوب ، وإنما كانت مع قيصر وكسرى وجبوشهما ، هؤلاء الجبابرة الطغاة الذين كانوا يفتقون حاجزاً يحول بين الناس وبين الدين الجديد ، فلما سقط هذا الحاجز بدأت الشعوب التي كانت خاضعة مغلوبة على أمرها ، تفكر في الإسلام وتقبل عليه وتستعذب الحرية في ظلاله .

ومبادئ الإسلام واضحة في أن أى قتال إنما هو لرد عدوان كما سبق ، وينص القرآن على أن على المسلمين أن يلجأوا للسلم إذا لجأ له أعداؤهم ، قال تعالى « وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله ^(١) » وقال : ﴿ فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم ، فما جعل الله لكم عليهم سيلا ﴾ ^(٢) .

وقد سار الرسول على هدى هذه الآية الكريمة فزاه يخرج لملاقاة الروم عندما بلغه أن جموعهم تجمعت على أطراف الجزيرة ، وأنها تريد الهجوم ، فلما وصل إلى تبوك ووجد أن جيوش الروم تراجعت لم يفكر في مهاجمة الروم ، وإنما عاد أدراجه إلى المدينة .

هجرة الحاة الاقتصادية بالحروب :

بقى موضوع نخب أن نحققه بإنصاف وعمق وهو مكانة الناحية الاقتصادية في الفتوح ، وقد اهتم بهذه الناحية كثير من الباحثين ، وعدنا بعضهم العامل الرئيسى في التوسع الذى قام به العرب ، يقول توماس أرنولد ^(٣) : إن العرب شعب نشيط فعال ، دفعته يد الجوع والحاجة إلى ترك صحاريه القاحلة واجتياح الأراضي الغنية للشعوب المجاورة المترفة .

ويقول دوايت دونالدش ^(٤) : ونشك في الحقيقة فيما إذا كان الحماس الدينى وحده كافيا لحملهم على القيام بهذه الغزوات الواسعة على البلاد المجاورة ، ويبدو أنهم واصلوا اندفاعهم بسبب الحاجة الاقتصادية الشديدة. ويقول الدكتور فيليب حتى ^(٥) : إن الحاجة المادية هى التى دفعت

(١) سورة الأنفال الآية ٦١ .

(٢) سورة التلا الآية ٩٠ .

(٣) The Preaching of Islam p. 46.

(٤) عقيدة الشيعة ص ١٨ .

(٥) History of the Arabs Vol I, pp. 195 — 169.

بمعاشر البدو ، وأكثر جيوش المسلمين منهم ، إلى ما وراء تخوم البادية القفر ، إلى مواطن الخصب في بلدان الشمال ، ولئن كانت الآخرة أو شوق البعض إلى بلوغ جنة النعيم قد حجب لهم الوعي فإن ابتغاء الكثيرين حياة الهناء والبلخ في أحضان المدينة التي ازدهر بها الهلال الخصيب كان الدافع الذي حجب لهم القتال .

هل هذا الكلام صحيح ؟ وهل كان البدوي تواقا إلى حياة الهناء والبلخ ؟ وهل ذلك كان الدافع لهذا البدوي أن يخرج ليهدم أكبر إمبراطوريتين عرفهما تاريخ العلم في ذلك الوقت ؟

نحب أن نقرر أن فكرة ربط الدعوة الإسلامية بالرغبة في الحصول على المسال قديمة جدا ، بدأت منذ بدء الإسلام واتهم بها عمداً نفسه قبل أن يُتهم بها العرب والبلو بمدة طويلة ، ووجدت أدلة كثيرة تقوض هذه التهمة ، ولكنها مع ذلك لا تزال حية .

لقد اتهمت قريش عمداً بأنه طالب مال وعرضت عليه ثرواتها لتكفّه عن دعوته ، فصاح : لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في شمالي ما تركت ذلك الأمر

وافتر محمد بعد غنى ، وافتر أبو بكر بعد غنى ، وافتر عمر الذي آل له السلطان على الأمبراطوريتين العظيمتين وظل يعيش في نقشف ظاهر ، وافتر عثمان بعد غنى عظيم ، ومع هذا بقيت التهمة بأن المسلمين حاربوا لأنهم كانوا طالبي مال وثراء !!

وعند البدء في غزو فارس برزت هذه التهمة في عقل رستم قائد الفرس وظن أنه يستطيع أن يرضى هؤلاء البدو بمحفنات من ذهب الفرس وينجو من قتالهم ، فطلب من سعد بن أبي وقاص أن يوجه إليه بعض أصحابه فوجه إليه المنيرة بن شعبة ، فقال له رستم : قد علمت أنه لم يحملكم على

ما أنتم فيه إلا ضيق المعاش وشدة الجهد ونحن تعطosكم ما تشبعون به ونصرفكم
 ليعرض ما تحبون (١) . والعجب أن الدكتور حتى ذكر هذه القصة حجة
 لدعواه ونسى أن رأى رسم لا يمكن أن يكون دليلاً على المسلمين ، ونسى
 كذلك باقى الرواية حيث سخر المغيرة من رسم ومن رأيه ومن ماله ،
 وحيث صاح به بالأناص لكم من واحدة من ثلاث : الإسلام أو الجزية
 أو القتال ٥

والذى ظنه رسم ظنه فيما بعد ملك الصين عندما زحف قتيبة بن مسلم
 على هذه الأصقاع وأباب عنه هيرة الكلاني لمقابلة ذلك الملك ، فقال له
 الملك : قل لصاحبك (يقصد قتيبة) إلى عرفت حرصه وقلة أصحابه
 فلينصرف وإلا بعثت عليه من يهلكه . فصاح به هيرة : كيف يكون قليل
 الأصحاب من أول خيله فى بلادك وآخرها فى منابت الزيتون ؟ وكيف يكون
 حريصاً من خلف الدنيا قادراً عليها وغزاك ؟ وأما تخويفك إيانا بالموت فإن
 لنا أجالا إذا حضرت فأكرمها القتل فلسنا نكرهه أو نخافه .

إذا فهذه التهمة قديمة وردها أيضاً قديم كما ترى ، على أننا لا نحاول أن
 ننكر أن بين المحاربين العرب من كان يحب المال أو يسعى إليه ، ولكن الذى
 ننكره بقوة وإيمان هو أن يكون النافع لهذه الحروب هو المال ، ومعنى
 النافع هو القوة التى ترسم الخطط وتوجه وهو كذلك الإحساس الداخلى
 الذى يحث المحاربين على العمل لتحقيق الأهداف التى رسمت لهم ، هذا
 النافع كان إسلامياً صريحاً ، وإذا جاء المال فهو تابع له ولكنه لم يكن قط
 هدفاً لذاته ، ونضع بعض الأدلة لإبراز هذا الرأى :

أولاً - صارع المسلمون الشرك فى قلب الجرمة العربية أكثر من
 عشرين عاما سقط فيها آلاف من خيرة المسلمين فى الغزوات وحروب

المرتدين والمنتبين ومانعى الزكاة ، وكانت كل هذه الحروب تلحور في البادية القفراء كما سماها الدكتور حيتى ، بعيدة عن الأطلح فى الأرض التى سماها مواطن الخصب وحياة الهناء بالشمال ، فإ الدافع لكل هذه الضحايا ؟ أضف إلى ذلك أن المسلمين ظلوا حاولوا الانتصار دون حرب ودون غنائم كما سئرى فى فتح مكة ، وظالما ردوا غنائم حصلوا عليها إذا أسلم أصحابها كما سئرى فى غزوة حنين والطائف .

ثانياً - أى مال كان يمكن أن يتطلع إليه المسلمون والوصول إليه محضوف باخاطر ، وقد سبق أن أوردنا أن عمر بن الخطاب حينما دق بابيه أحد الصحابة وهو نائم ليلا هب عمر مذعوراً وهو يقول : ما هو ؟ أجمأت خسان ؟ وقد عاش البدو آلاف السنين فى هذه الجزيرة القاحلة وكانوا يعرفون الخبرات فى الشمال ، ولكن أحلام أحدهم لم تصل إلى أن يطمع أن يملك عروش الملوك وأن يجعلها تخضع لسلطان البدو الذين لا سلاح لهم ولا دربة ولا عدد ، فى حين كان للروم والفرس جيوش جرارة وعتاد قوى ونظام كامل . وقد كان العرب لذلك يخافون حرب الروم وسئرى الهزيمة التى ستقع بهم فى غزوة مؤتة ، وسئرى ترددهم فى غزوة تبوك ، وقد عبر عمر بن الخطاب وهو من هو قوة ويقيناً عن قوة الروم بقوله : إنها الروم وبنو الأصفر ، عزم حديد وبأس شديد .

ثالثاً - لقد حافظ المسلمون قبل أن تكتسبهم الأطماع النخيلة ، على حياة التقشف والزهد ، وعندما حاصروا حصن بابلون بعد أن فرغوا من الشام وفارس كانوا لا يزالون على بساطتهم وصفاتهم ، وقد أرسل لهم المقوقس رسلا ليتعرفوا له أحوالهم فعاد الرسل إلى المقوقس وقالوا له : رأينا قوماً الموت أحب إليهم من الحياة ، والتواضع أحب إليهم من الرفعة ، ليس لأحد منهم فى الدنيا رغبة ولا نهمة ، جلوسهم على

التراب ، وأميرهم كواحد منهم ، ما يُعرّف كبيرهم من صغيرهم
ولا السيد فيهم من العبد . . .

رابعاً - طالّت حرب المسلمين مع البربر في شمالي إفريقيا وامتدت ، وسقط
فيها كثير من الضحايا ، وأكثر بقاع الشمال الإفريقي صحراء قاحلة .

خامساً - لقد وقعت معارك شنيعة في داخل صفوف المسلمين ، بدأت
بموقعة الحمل واستمرت بعد ذلك وسقط آلاف الضحايا في هذه المعارك ،
وما كانت تضيف أرضاً خصبة ولا حياة هناك وبذخ .

ما الدافع الحقيقي لهذه الحروب ؟

إنها العقيدة التي رخص من أجلها كل شيء ، إنها الرغبة في
الحصول على إحدى الحسينين ، وهانت من أجل ذلك كل تضحية ،
لقد كانت هناك أطماع مادية ، ولكن هذه بدأت متأخرة وكانت عند
من لم يتعمق الإيمان في نفسه ، وكانت على العموم حاملاً ثانوياً ،
ومن ذا الذي يحمل رأسه على يده ويقابل بها أقوى جيوش الدمار
والقتل ليتال من بذخ العيش في أحضان الهلال الخصيب ؟ والتاريخ
الإسلامي مملوء بقصص البطولة ، وبهؤلاء الذين نسميهم بالفدائيين
الذين يلقون بأنفسهم في مراكز الخطر ليهلكوا وينجو الإسلام وترتفع
راية هذا الدين . أين المال والرخاء هؤلاء الشهداء ؟

وقد استمرت الحروب دائرة بين الفرس والروم أربعائة سنة ،
وكانت حروب أطماع ودنيا ، ولكن هؤلاء أو أولئك لم يستطيعوا أن
يجزوا نصراً مؤزراً لشيء واحد هو قلة العقيدة ، فلما هاجمهم البلو
بسلاح العقيدة قلّ سلاحهم كل سلاح ونهات جيوش الفرس والروم
تحت أقدامهم ؛

والآن بعد أن أوضحنا براءة الإسلام من تهمة انتشاره بالقوة ،
وأوضحنا أن العامل الاقتصادي لم يكن هدف المسلمين وسبب انتصارهم ،
وأوضحنا السبب في الحروب التي قام بها الرسول وأصحابه من بعده ، نخطو
خطوة جديدة لنعطي موجزاً عن الحروب التي تمت في عهد الرسول ،
ثم تتبعها فيما بعد - عند الكلام عن الخلفاء الراشدين - بالحديث عن
الحروب التي وقعت ضد الفرس والروم .

الغزوات والسرايا

تطلق الغزوة على الجيش الذى قاده الرسول بنفسه لمقابلة عدو سواء حصل قتال أو لم يحصل ، أما السرية فتطلق على الجيش الذى وكل الرسول عنه نائباً لرياسته . وهذا اصطلاح غالب ، فقد تطلق كلمة « غزوة » على ما هو فى الحقيقة سرية ، كغزوة موتة .

وكتابة تاريخ العروات أو تدريسها يختلف باختلاف ثقافة القارئ أو الطالب ، فإذا كانت الكتابة بالحلقات العسكرية أو كان التدريس بالكليات العسكرية فإن الاهتمام يتجه إلى المواقع الاستراتيجية ، والتكتيك الحربى ، والحمل التى يقوم بها كل فريق رجاء النصر ، كما يتجه للدراسة التدريب والأسلحة والإمدادات وغير ذلك ، ولكن كتابة تاريخ الغزوات والسرايا أو تدريسها للمدنيين يختلف عن ذلك لأنه يتجه إلى دراسة نتائج المعركة لا سيرها ، ويعنى بإيضاح ما ترتب على النصر أو الهزيمة من نظم وحضارات ، أما سير المعركة فليس كبير الخطر بالنسبة لهؤلاء ، وسنغنى فى دراسة الغزوات والسرايا هنا بالإنجاهين جميعاً ، مولين أهمية أكبر إلى ما ترتب على التوسع الإسلامى من سير الإسلام وانتشار حضارته .

ويقول المؤرخون إن الرسول اشترك فى سبع وعشرين غزوة وقاتل فى تسع منها ، وإنه أرسل ما يقرب من ستين سرية ، ولا نزاع أن بعض هذه لم يكن بعيد الخطر ولم يذكر عنه المؤرخون معلومات كافية ، ولذلك سنكتفى هنا بالحديث عن الغزوات والسرايا ذات الأثر فى سير الإسلام وتقدم المسلمين^(١) . (انظر الخريطة رقم ٣) .

(١) أورد ابن القيم معلومات كافية مطة من معارى الرسول وسوته ، انظر راد المباد الجزء الثانى والثالث ، وانظر حلة العروات والسرايا فى ابن هشام ٢ ٣٥٤ وما بعدها .



(خريطة رقم ٣)
أشهر العروات

غزوة بدر الكبرى

رُضِيهَا : في السابع عشر من رمضان من السنة الثانية للهجرة ،
مُطَانَهَا : عند بئر بين مكة والمدينة ، وكانت هذه البئر مملوكة لرجل
اسمه بدر فسميت باسمه (١) .

سَبَبُهَا :

أُخْرِجَتْ قُرَيْشُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ مَكَّةَ ، وَأَصْبَحَ الْمُهَاجِرُونَ فِي الْمَدِينَةِ
وَقَدْ قَتَلُوا دُورَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ، وَلَمْ تَكُنْ قُرَيْشٌ يَهْلِكُهَا ، بَلْ أَخَذَتْ تَدْبِيرَ
الْوَسَائِلِ لِلْقَضَاءِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ بِالْمَدِينَةِ حَتَّى لَا يَهْلِكُوا تِجَارَتَهُمْ وَحَتَّى لَا يَسْتَمِرُّوا
فِي ذِمِّ آلِهِمْ ، فَوُجِدَ الْمُسْلِمُونَ أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ مُقَابَلَةِ الْقُوَّةِ بِالْقُوَّةِ ، وَلَا بَدَّ
مِنَ النَّيْلِ مِنْ تِجَارَةِ قُرَيْشٍ كَفَاءَ مَا حَرَمَتْ قُرَيْشُ الْمُسْلِمِينَ أَمْوَالَهُمْ وَثُرَاتَهُمْ ،
وَكَانَتْ لِقُرَيْشٍ قَافِلَةٌ تِجَارِيَّةٌ عَائِدَةٌ بِتِجَارَتِهَا مِنَ الشَّامِ إِلَى مَكَّةَ ، وَكَانَ
أَبُو سَفْيَانَ بْنُ حَرْبٍ يَرَأْسُ هَذِهِ الْقَافِلَةِ ، فَقَرَّرَ الْمُسْلِمُونَ أَنَّهُمْ يَعْطِرُضُونَهَا
طَرِيقَهَا لِيُشْبِتُوا لِقُرَيْشَ قُوَّتَهُمْ ، وَلِيُنَالُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ إِنْ أَمَكَّنَ ذَلِكَ ، نَظِيرَ
مَا خَسِرُوا بِهَجْرَتِهِمْ مِنْ مَكَّةَ كَمَا سَبَقَ . فَخَرَجُوا لِلْمُلَاقَاةِ الْقَافِلَةَ وَكَانَ عِنْدَهُمْ
٣١٤ رَجُلًا ، وَلَكِنْ أَبَا سَفْيَانَ عِلْمٌ بِذَلِكَ فَأَرْسَلَ إِلَى مَكَّةَ يَطْلُبُ مِنْ قُرَيْشٍ
أَنْ يَسْعَوْا لَهُ لِحَايَةِ أَمْوَالِهِ الَّتِي يَرِيدُ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَأْخُذُوا بِهَا ، فَخَرَجَ جَيْشُ
قُرَيْشٍ وَكَانَ عِنْدَهُ حَوَالِي الْأَلْفِ ، فِيهِمْ أَبْطَالُ قُرَيْشٍ وَعِظَامُوهَا ، وَفِي
الْوَقْتِ نَفْسُهُ اسْتَطَاعَ أَبُو سَفْيَانَ أَنْ يَغْيِرَ الطَّرِيقَ الَّتِي قَصَدَهَا الْمُسْلِمُونَ وَأَنْ
يَسِيرَ مَحَاضِيَا الْبَحْرِ وَيَنْجُو بِتِجَارَتِهِ .

الجيشان والعركة :

أفلتت تجارة قريش كما قلنا ولكنها في الحقيقة لم تكن الهدف الأساسي الذي تحرك له الجيشان ، ولو كانت الهدف الحقيقي لعادت قريش بعد أن نجت تجارتها ، ولعاد المسلمون بعد أن يتسوا من الاستيلاء على هذه التجارة . وعلى كل حال فقد أفلتت القافلة التجارية ولكنها تركت في وادي بدر جيشين على أهبة القتال ، وكل من هذين الجيشين تدفعه عوامل عميقة ليعمل جاهدا رجاء أن يقضى على الجيش الآخر ، وكل من هذين الجيشين يدرك ألا طمأنينة له ولا هدوء وهناك الجيش الآخر ، يترصد له ، حتى أصبحت المسألة قضية حياة أو موت . تعال بنا نستعرض بإيجاز النوافع الحقيقية التي كانت وراء كل من هذين الجيشين .

فن ناحية قريش أصبحت شكوكهم حقائق مؤلمة ؛ لقد كانوا يخافون هجرة المسلمين ظنا منهم أن المسلمين سيعترضون طريق تجارتهم ويهددون حياتهم الاقتصادية ، فأصبح هذا الشك حقيقة واقعة ، فإن عمدا ماكاد يستقر بأصحابه في المدينة حتى خرج بهم يهدد القوافل التجارية ويحاول الاستيلاء عليها ، وإذا حبسهم المسلمون في جنوب الجزيرة فالويل لهم والبولار لتجارته ، ولذلك لم يكن هناك بد من أن تحارب قريش المسلمين لتقضى عليهم ولتعبد الأمن لطرقها التجارية .

ولا يزال هتاف الأصنام يدوى في عقول قريش ، ويحثهم على الانتقام لأنهم اتى أوشك أن ينتصر عليها إله المسلمين .

وكان أبوجهل من القادة في جيش قريش ، وعداوة أبي جهل للإسلام قديمة وعميقة ، ورثها عن عمه الوليد بن المغيرة ذي الثروة الضخمة التي تحدث عنها القرآن الكريم في الآيات : ﴿ ... وجعلت له مالا مملوفا ،

وبنين شهودا ، ومهدت له تمهيدا ﴿١﴾ فن الضروري لأبي جهل أن يحرس أفكاره وأفكار عمه ، وماله ومال ذويه ، وأى حراسة أهم من القضاء على العدو الذى جثم فى الطريق يهدد التجارة المهابطة والصاعدة ؟

وفى المعسكر الآخر بوادى بدر كان يقف المسلمون الذين كظموا الغيظ سنين طويلة ، واحتملوا الاعتداء المتصل المتلون بمكة ، ثم هاجروا إلى المدينة تاركين المال والأهلين ، وإذا بجيوش قريش تلاحقهم .

هل كان من الممكن أن يرتد هذان الجيشان مع هذه الدوافع دون قتال ؟

الجواب : لا ، وهذا ما كان .

وتحدثنا الروايات التاريخية عن بعض الجهود التى بذلها حكيم بن حزام وآخرون لمنع الحرب ﴿٢﴾ ، ولكن هذه الجهود توقفت بسبب إصرار أبي جهل على الحرب ﴿٣﴾ وسرعان ما يرز من قريش ثلاثة يعلنون من خيرة أبطالهم ، وهم ينتسبون إلى محمد رفيع وأرومة ، عريقة ، وهم فى الوقت نفسه أساطين بيت واحد ، أولئك كانوا : عتبة بن ربيعة وابنه الوليد وأخوه شيبة ، وعنته هذا جد معاوية بن أبي سفيان لأمه ، فهو أبو هند ، والوليد أخوها ، وشيبة عمها . وانخلع هؤلاء الأبطال من معسكر قريش ، وانجهوا إلى الفراغ الذى يفصل بين الجيشين وصرخوا فى المعسكر الإسلامى : من يبارز ؟

ولم يكن من الممكن أن يحتمل المسلمون هذا التحدى ، وهم الذين هانت عليهم الدنيا ، وضحوا بأعلى ما فيها ، بالمال والبنين ، من أجل

(١) سورة المائدة الآيات ١٢ - ١٤

(٢) أس هشام ٢ - ٦٧ واس القيم - زاد المعاد ٢ : ٨٨ .

(٣) المرحان السابقان .

العقيدة ، وحيث أن اختيار الرسول من معسكره ثلاثة قريبي الصلة به وقدّمهم للمبارزة ، وكان هؤلاء عبيدة بن الحارث وحزة وعلياً ، ودار صراع عنيف بين هؤلاء الأبطال الستة ، وثار الغبار وكثف ، حتى لم يعد الناس يستطيعون رؤية المتبارزين ، وكان لمعان السيوف يبدو للناس بين الغبار كأنه البرق بين الغمام ، وكانت صيحات الأبطال تشق الفضاء الصامت حولهم بعد أن خيم على الناس الوجوم والحذر ، ثم انجلت الموقعة عن قتل المشركين الثلاثة : قتل على قرنه الوليد ، وقتل حزة قرنه عتبة ، وسقط شية بسيوف الثلاثة ، وعاد حزة وعلي سالمين وأصيب عبيدة بجراح بليغة مات بها^(١) .

وصارت تلك المبارزة عاملاً كبيراً يدعو للحرب ، فروية الدم أثارت الحمية والحماة في الجانبين ، وهزيمة أبطال قريش كانت العار كل العار ، وبنو عبد شمس أصحاب العير والتغبر الذين يضرب بهم المثل في القوة ما كان لهم أن يعودوا في ذلك الجو من الخزي والهزيمة .

وعلى هذا التقى الجيشان ، ودار صراع مرير ، بين القوة في جانب قريش ، والعقيدة في جانب المسلمين ، بين اعتداء المشركين ودفاع المسلمين ، أو قل بين جماعة قريش التي تستطيع أن تعيش إن انهزمت أو انتصرت وبين المسلمين الذين كانوا يدركون أنهم إن انهزموا فمعنى ذلك قنائهم والتضياء عليهم وعلى الدين الذي اعتنقوه ، وفي ضوء هذه اللوائح سجل المسلمون انتصاراً باهراً ، ومزقوا شمل عدوهم ، وقتلوا سبعين من خيرة أبطالهم فيهم القائد للمعاند أبو جهل ، الذي أجهز عليه عبد الله بن مسعود^(٢) ، وفيهم كذلك أمية بن خلف الذي خرب بسيف بلال ، فانتقم بذلك بلال لنفسه من التنكيل الذي عاناه قبل الهجرة

(١) ابن هشام ٢ : ٦٧ .

(٢) الوردى : تهذيب الأسماء للقسم الأول ج ١ ص ٢٨٨ .

من أمية بن خلف صالف الذكر^(١) ، أما المسلمون فسقط منهم لرجمة عشر شهيدا . وأسر من المشركين بخلة من عظامهم فلدوا أنفسهم بالمال وغير المال صاغرين ، وكانوا على وشك أن تضرب رقابهم لولا ساحة محمد وشفاعة أبي بكر^(٢) .

أهمية غزوة بدر :

من الممكن أن نقول إن غزوة بدر هي الغزوة الوحيدة التي انتصر المسلمون فيها انتصاراً حقيقياً ، وقد هُزم المسلمون في غزوة أحد ، وأحاط بهم الأحزاب في غزوة الخندق حتى أصابتهم ألوان من السوء ، وهزموا في غزوة مؤتة وغير ذلك ، ولكن هزائمهم هذه لم تضعف شوكتهم بعد أن رسخت أقدامهم بالانتصار الذي أحرزوه في غزوة بدر ، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يدرك أهمية هذه الغزوة تمام الإدراك ولذلك كان يهتف مناجياً ربه والمركة تلور : يارب ، إن تهلك هذه الطائفة فلن تعبد في الأرض^(٣) .

ومن هنا تتضح أهمية هذه الغزوة ، تلك الأهمية البالغة التي كانت أساساً متيناً لمستقبل الإسلام ، ولذلك يسميها المسلمون « غزوة الفرقان » لأن الله فرق بها بين الحق والباطل ، ومن أجل هذا اهتم المسلمون بذكر هذه الغزوة ولا يزالون يحفلون بها في كثير من بلدان العالم الإسلامي حتى اليوم ، وقد سمي كل من حضرها من المسلمين « بدرياً » وكانت هذه التسمية شرفاً لا يعدله شرف ، ولو هزم المسلمون في هذه الغزوة لكان من المحتمل أن يتغير وجه التاريخ ، وقد كان عون الله أكبر لأسباب

(١) النورى : تهذيب الأسماء ص ١٣٦ .

(٢) اقرأ موضوع أسرى بدر في كتاب المجمع الإسلامي لمؤلف ، واترله كذلك

في زاد المعاد لابن القيم ٢ : ٦٧ .

(٣) ابن هشام ٢ : ٦٨ .

النصر الذي أحرزه المسلمون ، وقد سجل القرآن الكريم عون الله في الآية الكريمة ﴿ ولقد نصركم الله يلدز وأنتم أذلة ﴾ (١) .

ومن أهم آثار غزوة بدر أن اليهود أزعجهم انتصار المسلمين فأخلوا يصغثرون من شأن هذا الانتصار حتى لا يفتروا به المسلمون ، وقد أدى ذلك إلى إخراج بني قينقاع كما سبق القول ، كما أدرك اليهود أن هزيمة قريش تحتم على اليهود أن يدخلوا الميدان محاربين بعد أن ضعف أملهم في أن قريشاً ستستطيع وحدها القضاء على الإسلام والمسلمين ، فبدأوا يدبرون المكائد للقضاء على الرسول وعلى الدين الذي جاء به كما ذكرنا آنفاً .

غزوة أحد

زمناها : في منتصف شعبان من السنة الثالثة للهجرة .

مطلأها : سفح جبل أحد الذى يقع فى الشمال من المدينة .

سببها :

كانت هزيمة قريش فى غزوة بدر كارثة قاسية عليهم ، وقد عطلوا العزم منذ ذلك التاريخ على الأخذ بالتأثر ، ولذلك نجدهم يرصدون جميع أموال القافلة التجارية الى سبب غزوة بدر ليستعينوا بها فى حرب المسلمين^(١) :

وقد كانت قريش تخاف أن تتكرر هزيمة بدر ، ولذلك نجدهم يستعدون لغزوة أحد استعداداً كبيراً ، فيجمع أبو سفيان حوله ثلاثة آلاف من المقاتلين من قريش ومن عرب تهامة ومن الأحابيش ، والأحابيش هم بنو الحارث وبنو الهون من كنانة وبنو المصطلق من خزاعة والكلمة مأخوذة من تحبشوا أى تجمعوا^(٢) . كما صاحب أبو سفيان نساء كبارهم حتى يكن "حائلاً دون فرار الرجال كما كانت تقضى بذلك عادة العرب"^(٣) .

ولما سمع الرسول بقوم هذا الجيش استشار أصحابه فيما يفعل ، فأشار الشبان ومن لم يحضر بدرا عليه بالخروج لملاقاة جيش الأعداء ، وأشار بعض الصحابة أن يتحصن المسلمون بالمدينة وأن يتولوا الدفاع من دورها

(١) ابن هشام ٢ : ١٢٦ وتاريخ الطبرى ٢ : ١٨٧ .

(٢) قروص الأنف ٢ : ٢٣١ .

(٣) ابن هشام ٢ : ١٢٦ - ١٢٧ . وابن القيم ٢ : ٩١ .

وحاراتها ، وكان الرسول يميل إلى هذا الاتجاه ، ولكن الاتجاه الأول حظى بتأييد أغلب المسلمين وبخاصة من لم يحضر بدرأ رجاء أن يتألوا ما ناله البديرون من شرف ، وعلى هذا خرج الرسول ومعه ألف مقاتل ، ولكن سرعان ما عاد عبد الله بن أبي بن سلول ومعه جماعة من المنافقين وكان هؤلاء حوالى ثلث الجيش ، وكانت حجة عبد الله في عودته هي أن الرسول عصاه ، واتباع رأى الولدان الذين أشاروا بمواجهة الأعداء خارج المدينة ، وسارت المئات الباقية ولكن في تناقل ظاهر سببه هذا الانقسام الذى أحدثه المنافقون^(١) .

ووصل الرسول بجيشه إلى جبل أحد ، وأخذ ينظم هذا الجيش تنظيماً دقيقاً واعياً ، واهتم اهتماماً كبيراً بظهر المسلمين خوفاً عليهم من خالد بن الوليد أن يلتف ومعه فرسان قريش الذين كانوا تحت إمرته فيضرب المسلمين من الخلف ، ولذلك اختار الرسول عدداً من خيرة الرماة ، وأمر عليهم عبد الله بن جبير ، وأوقفهم لحاية ظهر المسلمين من خالد بن الوليد واتباعه ، وأوصى الرسول عبد الله بقوله : انضح الخيل عنا بالنبل ، لا يأتونا من خلفنا ، إن كانت لنا أو علينا فاثبت مكانك ، لا تؤتينا من قبيلك^(٢) .

المعركة :

وبدأت المعركة بالمبارزة كالعادة ، فخرج من قريش طلحة بن أبي طلحة فبرز له علي[ؑ] فقتله ، فتبعه أخوه عثمان فصرعه حمزة ، فخرج أخوها أسعد فقتله علي[ؑ] ، فتقدم الأخ الرابع مسافع فقتله عاصم بن ثابت ، ثم

(١) ابن هشام ٢ : ١٢٧ - ١٢٨ .

(٢) تاريخ الطبري ٢ : ١٩٢ .

بدأت المعركة الشاملة ، وأظهر المسلمون في مطلعها بطولة رائعة ، وزحزحوا قريشاً عن أمكنتها ، وحاول خالد بن الوليد أن يلتف حول المسلمين ولكن المسلمين ردوه^(١) .

وظهرت طلّاح النصر ، وتراجعت قوات قريش ، وبدأ المسلمون يجمعون بعض الغنائم من الفسحايا أو من الفارين الذين يلقون متاعهم ويولون الأدبار ، ولكن النصر لم يكن قد كمل ، وأخطأ الرماة فأخلوا أمكنتهم ظناً منهم أن المعركة قد انتهت ، وحرصاً منهم على أن يأخذوا نصيبهم من الغنائم^(٢) ، إذ كانت الغنائم التي يجمعها الجندى في ذلك الوقت هي مرتبته أو أهم مورد له ، وكانت كثرتها دليل بطولة المقاتل ونخوضه الممعة ، أما الذي لا يحصل منها على نصيب كبير فكان يعد متخاذلاً لم يخض عمارها ولم يندمج في نارها .

وقد أعطى خطأ الرماة فرصة لخالد بن الوليد الذي كان يترقب أن يخلو الطريق إليه ليدور ويضرب المسلمين من الخلف ، فلما أعطى الرماة أماكنهم نفّد خالد تدبيره وكانت هذه المفاجأة بعيدة الأثر في صفوف المسلمين ، فاضطربوا واختلط عليهم الأمر ، وعم الدعر حتى قتل بعضهم بعضاً^(٣) .

وأصيب الرسول بجرح في وجهه وشُجَّ في رأسه ، وكسرت رباعيته ، وسقط في حفرة من الحفر وقد خضبته الدماء^(٤) ، وصاح صائح قريش إن محمداً قد قتل ، ولعل المشركين صدقوا ذلك فاكتموا بهذا ووقف

(١) تاريخ الطبري ص ١٩٣

(٢) أس قتيبة الماروف ص ٧٩ .

(٣) ابن القيم : زاد الماد ٢ : ٩٣ .

(٤) تاريخ الطبري ٢ : ٢٩٨ وابن همام ٢ : ١٣٥ .

القتال ، وقد حاول كعب بن مالك الأنصاري أن يعلن أن محمداً لم يمت ولكن الرسول أسكته خوفاً من أن تستمر المعركة فتزيد الضحايا من المسلمين^(١) .

وقد قتل في هذه المعركة أكثر من سبعين من المسلمين فيهم الطلحزة عم النبي ، وقد مثلت هند بنت عتبة (التي قتله حمزة يوم بدر) وزوجة أبي صفيان بجثة حمزة وشقت بطنه وأخرجت كبده ، وحاولت أكلها^(٢) . ولذلك يقال لمعاوية ابن آكلة الأكباء^(٣) . وقَاتِلُ حمزة غلامٌ حبشي اسمه وحشي كان يجيد قذف النبال ، وقد أغراه بقتل حمزة سيده جبير بن مطعم ، وقال له : إن قتلت حمزة بعني طعيمة بن عدي فأنت حر ، فخرج حبشي وأخذ يربص من حمزة فرصة حتى لاح له ، فأطلق نباله خطسة ، فخر حمزة صريعاً ، وقد أسلم وحشي بعد ذلك واشتراك في حرب الخيبر ، ويروى أنه قتل مسيلمة الكذاب ، ولذلك كان يقول : قتلُ شر الناس وقتلت خير الناس بعد الرسول^(٤) .

بصر المعركة :

كانت هذه الغزوة ذات أهمية كبرى ، فقريش سرَّها انتصارها العظيم وأرادت أن تتبعه بانتصار آخر تقضي به على المسلمين قضاء نهائياً ، وهانت قيعة المسلمين عند قبائل العرب الأخرى ، وأعلن اليهود سخريتهم بالمسلمين واستهانتهم بهم ، وكان على المسلمين في نفس الوقت أن يُبعدوا

(١) ابن هشام ٢ - ١٣٦ - ١٣٧ واس القيم ٢ ٩٤ .

(٢) ابن هشام ٢ - ١٣٩ .

(٣) للقرطبي في الآداب السلطانية والبول الإسلامية ص ٩١ .

(٤) ابن هشام ص ١٢٧ و ١٣٢ .

عن أنفسهم أثر هله المحنة الكبيرة ، وأن يظهروا للناس في مظهر قوى
صليم ، ولذلك نجد الفترة بين أحد والأحزاب فترة صراع يريد المسلمون
أن يستعيدوا كياناتهم ، ويريد غير المسلمين متعاونين أن يكملوا النصر الذي
حققته قريش في أحد ، وفي هذا الجو النفسى المضطرب جاءت
خزوة الأحزاب .

غزوة الأحزاب أو الخندق

رضيها : شوال من السنة الخامسة للهجرة :

مطأها : حول المدينة وبخاصة من الشمال .

سببها :

غزوة الأحزاب معروفة من اسمها ، لأنها تجمعات من هنا ومن هناك تقصد القضاء على قوة الإسلام والمسلمين ، وكان يهود خيبر وبخاصة ينو التضييق الذين طردوا من المدينة ، هم الذين جمعوا هذه الجموع وحزبوا الأحزاب على رسول الله ، يروي ابن هشام^(١) أنهم خرجوا حتى قلموا مكة على قريش فدعاهم إلى حرب محمد وقالوا إنا سنكون معكم عليه حتى نستأصله ثم خرج هؤلاء اليهود إلى خطفان ونبي مرة وأشجع وألاروم كذلك .

وكانت قريش تدرك أن هذه الغزوة ستكون آخر محاولة جدية بين مكة والمدينة بعد أن طال النضال عدة سنين ، ولذلك حشد لها أبو سفيان كل قواه ، وعمل لها كل حيلة وجاء أن تنجح .

وتجمعت قوى الأحزاب في جيش هائل ، لعل الجزيرة العربية لم تشهد من قبل إذ كان عدده يربو على عشرة آلاف مقاتل^(٢) .

واتخذ المسلمون في هذه الموقعة موقف دفاع ، فأشار سلمان الفارسي على الرسول أن يحضر خندقاً عميقاً واسعاً شمال المدينة ويلتف حولها من

(١) ابن هشام ٢ ١٨٧ - ١٨٨ .

(٢) للرحم السابق ص ١٨٩

الغرب ، إذ كانت الجهات الأخرى محصنة بالجبال والنخيل ، كما أشار بأن تشبّك أبنية المدينة وتُسدّ مسالكها حتى تصبح حصناً واحداً ، وأن يخرج الرجال ليحموا المدينة خلف الخندق ، وقبل الرسول رأى سلمان واشتغل بنفسه في حفر الخندق مع المسلمين ، وتمت التحصينات ، ومن الممكن أن تفهم أن المسلمين اتخذوا هذا الرأي عوداً إلى الفكرة التي عرضت قبيل غزوة أحد بأن يبقى المسلمون في المدينة ويكون الدفاع من الداخل ، وقد هُزم هذا الرأي في غزوة أحد ، ولكن هزيمة المسلمين في أحد رجّحت هذا الرأي عند تجمعات الأحزاب .

ولما وصلت جموع قريش وحلفائها وجدوا الخندق يحول بينهم وبين الالتقاء بالمسلمين ، فصكر الجيشان متقابلين ، وتراميا بالنبال والسهم أباما دون نتيجة تذكر . وكان جيش المسلمين حوالى ثلاثة آلاف مقاتل وقد حاول أفراد من جيش المشركين أن يقوموا بمجازقة عبر الخندق ، ولكن المسلمين كانوا يحرسونه بقوة وإصرار ، وقد لقي بطل قرشي اسمه عمرو حننه على يد عليّ بن أبي طالب حينما قام بهذه المحاولة ، وأراد عكرمة بن أبي جهل أن يكرر المحاولة فتصدى له عليّ وضيق عليه الخناق فلم يجد عكرمة بدا من الرجوع والفرار^(١) . وضرب الزبير بن العوام يوم الخندق عثمان ابن عبد الله بن المغيرة ضربة شتمته ووصلت إلى سرج القوس فقتل للزبير : ما أجود سيفك ! فغضب وقال إن العمل ليد لا للسيف^(٢) .

وطال الحصار ووجد الكلام سيئله إلى المتحالفين . فقد جاءوا معاً ليعملوا السيف في رقاب المسلمين فحال بينهم الخندق وعسكروا حوله ، وطالت أيامهم ونقصت مؤنهم ، وصارت أوامر متناقضة ، وكل هذا

(١) انظر ابن هشام ٢ : ١٩١ - ١٩٢ وابن القيم ٢ : ١١٨ .

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد - ١ ص ٢١٢ .

أظهر حقيقة هامة هي أن الجيش المهاجم تفككت وحدته وظهر بينه النفور وأعلنت المنافسة ، وكان أبو سفيان يعد نفسه القائد العام ، ولكن أي سلطان لأبي سفيان على طلحة بن خويلد ، وعتيبة بن حصن ، والحارث ابن عوف وغيرهم من الأبطال الذين كانوا يقودون قبايلهم للاشتراك في هذه المعركة .

وأوشك الخلاف أن يظهر وبخاصة بين هؤلاء الذين لم تكن لهم مصلحة حقيقية في هذا القتال ، إذ كان واضحاً أن قريشاً واليهود هما وحدهما الجاهتان اللتان تهتان كل الاهتمام بالقضاء على الإسلام والمسلمين ، ولما أدرك حيي بن أخطب قرب وقوع الانقسام بين صفوف الأحزاب أسرع إلى كعب بن أسد زعيم بني قريظة وأغراه بالانضمام إلى الأحزاب ويأن يضرب المسلمين من الخلف ، وحذره من العاقبة إن تراخى ، فترك آخر فرصة إن أفلت منها المسلمون قويت شوكتهم^(١) . فاستجاب كعب ونقض العهد على ما ذكرنا آنفاً .

وحيث عظم البلاء على المسلمين (إذ جاعوكم من فوقكم ومن أسفل منكم ، ولذا زاعت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر^(٢)) ۝

وفي غمرة الآلام والشدّة بدأت مظاهر النصر ، فقد جاء زعيم من زعماء العرب هو نعيم بن مسعود مسلماً ، وأبدى استعداده للقيام بأى عمل يشترك به في الدفاع عن المدينة ، فطلب منه الرسول أن يخفى إسلامه وقال له : خذْ لَنا فِئَةً مِنَ الْحَرْبِ خِدْعَةً ، فذهب نعيم إلى بني قريظة وقال لهم إن قريشاً لو عادت لسبب من الأسباب إلى مكة لكان جزاؤكم قاسياً من المسلمين ، وأشار عليهم أن يطلبوا رهائن من سادة قريش

(١) ابن همام ٢ : ١٨٩ .

(٢) الأحزاب ١٠ .

ليتأكدوا أن قريشاً لن تدعهم وحدهم لمواجهة جيش المسلمين ، ومضى نعيم أيضاً إلى قريش فذكر لهم أن بنى قريظة اصطلحوا مع المسلمين سرّاً وأتهم سيطالبون برهائن من قريش ليقدموها إلى محمد . وحذر نعيم قريشاً من مكر اليهود ، وسرعان ما طلب بنو قريظة الرهائن من قريش مما أكد لقريش صحة ما قاله نعيم . فلما رفضت قريش تسليم الرهائن تأكد بنو قريظة من عدم إخلاص قريش^(١) ، وهكذا وقع الشقاق بين الأحلاف مما أنذر بالنهاية الفاشلة .

وجاء العون من الله ، ذلك العون العظيم الذى يحكيه القرآن الكريم فى قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم ، إذ جاءكم جنود ، فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها ، وكان الله بما تعملون بصيراً^(٢) . وقوله ﴿ ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم يتالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال ، وكان الله قوياً عزيزاً^(٣) ﴾ .

وكانت هذه الريح التى أرسلها الله عاتية ، كفأت القلور ونزعت الخيام ، وملأت الخلوq والعيون بالرماد ، لقد كانت قوة هائلة جمية ، ولم يكن فى طاقة الأحزاب أن يحاربوها ، ولم يجدوا وسيلة إلا أن يتنادوا بالرحيل فى خيبة أمل ظاهرة بعد أن استمر الحصار مدة شهر .

أثر هذه الغزوة :

لقد حانى المسلمون فى غزوة الأحزاب ألوانا من العناء والجوع من

(١) اس هتلم ٢٢ : ١٩٣ وابن القيم ٢ : ١١٨ .

(٢) سورة الأحزاب الآية التاسعة .

(٣) سورة الأحزاب الآية ٢٥ .

أثر الحصار الطويل ، ولذلك نجد الرسول يغير من خطته الحربية بعد هذه الغزوة ، فلا يكتفى بالدفاع لأن اكتفائه بالدفاع أوشك أن يقضى على المسلمين ، ولكنه في الوقت نفسه لا يريد الهجوم لأنه لم يؤذن له إلا بالدفاع فقط ، ولذلك نجده يعمد إلى ما يسميه العسكريون «الدفاع المجهى» أى أن يهجم - مدافعاً - على تكتلات الأعداء التي تستعد للزحف على المسلمين ، وكانت هذه هي خطة المسلمين بعد ذلك فيما قاموا به من حروب .

الحديبية بين الحرب والسلام

مرت شهور بعد غزوة الأحزاب ، ودخلت السنة السادسة للهجرة ، وسنوات ست كانت طويلة على المهاجرين ، لم يروا خلافاً من تحلف بمكة من أهلهم ، ولم تكتحل عيونهم بديارهم ، وحُرموا زيارة الكعبة التي يحنون إليها ، ويتوجهون من بُعد للصلاة نحوها ، وأحس الرسول بما أحس به باقي المسلمين من شوق لمسقط الرأس ورغبة في زيارة الكعبة .

والبيت الحرام معظم قبل الإسلام وبعده ، وهو معظم عند المسلمين وعند قريش ، والأتمهر الحرم لا يجوز فيها الحرب ولا القتال ، فلماذا لا يقدم محمد وأصحابه معتمرين ؟ وبأى حق تمنعهم قريش من دخول مكة للزيارة ثم العودة ؟ وليتئ العدا بعد ذلك أو فليتوقف ، وهكذا تحت تأثير هذه العوامل أذن محمد في أصحابه بالرحيل إلى مكة ، ففرحوا ، واستجابوا ، وبدموا رحلتهم وكانوا حوالى الألف .

ستقول قريش إن المسلمين جاعوا للقتال ، وإنهم يدعون الاختيار ولا يقصدونه ، وإذا فلبسهن المسلمون لقريش على حسن نيتهم بأن يلبسوا ملابس الإحرام قبل أن يبعثوا عن المدينة ، ويتركوا آلات الحرب إلا السيوف في القرب للحراسة والدفاع طول الطريق .

ولكن كل ذلك لم تستسهه قريش ، فإن دخول المسلمين عليهم مدينتهم تحت أى اسم من الأسماء هو انتصار للإسلام وهزيمة للمشركين ، ومع هذا فردّ معتمر مُحَرَّمٍ يعتبر عند العرب اعتداء صارخاً . ما الحيلة ؟ الحيلة هى أن يردوا المسلمين قبل أن يقربوا من مكة ، وعلى هذا أرسلت قريش خالد بن الوليد على رأس مجموعة من الفرسان ليصلوا المسلمين

عن غايتهم^(١) ، ولكن المسلمين تحاشوا طريق خالد^(٢) ، وانصرفوا في طريق آخر قادم إلى الحديبية على بعد بضعة أميال من مكة ، ودخل الشهر الحرام فأصبح القتال محظوراً .

وكانت مشكلة ، وبدأت الوساطة تلعب دورها للثور على حل . فأرسل الرسول عثمان إلى مكة ليفاوض قريشاً ، فاحتجزته قريش ، وأشيع بين المسلمين أنه قتل^(٣) فأدرك المسلمون أنه لا بد من القتال ، وتمت «بيعة الرضوان» التي أقسم فيها المسلمون على الحرب حتى الموت أو النصر^(٤) ، وقد أنقذ الله على هؤلاء المتبايعين بقوله ﴿ لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة ، فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً^(٥) ﴾ ولكن عثمان سرعان ما عاد بعد أن نجح في تهدئة قريش والقضاء على مخاوفهم ، وبعد أن ألان جانبهم نحو المسلمين .

وبدأت بعد ذلك مفاوضات ترمي لإيجاد حل لهذه المشكلة ، وقد ظهر واضحاً من الاتصالات والمادثات أن أهم نقطة تعنى بها قريش هي عودة المسلمين هذا العام دون أن يقتحموا مكة على سكانها حفاظاً على لكرامتهم وعرفاً من أن يميّزهم العرب^(٦) : ولما وافق الرسول على هذا المبدأ أصبح من السهل أن تبدأ مفاوضة شاملة هدفها وضع حد للعداء بين قريش وبين المسلمين ، ومثل قريشاً في هذه المفاوضات وقد على رأسه سهيل ابن عمر ، وتم صلح الحديبية بعد أن أطاحت غيوم كثيرة بالموقف ، وبعد أن كانت الحرب قاب قوسين أو أدنى .

(١) ابن هشام ٢ : ٢٢٦ .

(٢) ابن القيم : زاد المساد ٢ : ١٢٣ .

(٣) ابن هشام ٢ : ٢٢٩ .

(٤) ابن هشام ٢ : ٢٢٩ .

(٥) الفتح ١٨ .

(٦) انظر ابن هشام ٢ : ٢٢٩ وزاد المساد ٢ : ١٢٥ .

وأسس هذا الصلح هي :

- ١ - أن تكون هناك هدنة بين الطرفين مدتها عشر سنوات .
- ٢ - يرد المسلمون من يأتهم من قريش مسلماً بلون إذن وليه ه
- ٣ - لا ترد قريش من يعود لها من المسلمين ،
- ٤ - من أراد أن يدخل في عهد قريش دخل فيه ، ومن أراد أن يدخل في عهد محمد من غير قريش دخل فيه ه
- ٥ - ألا تتم عمرة المسلمين هذا العام ، بل تؤجل إلى العام القادم ويدخل المسلمون مكة في العام القادم بعد أن تخرج منها قريش ، وليس مع المسلمين من السلاح إلا السيوف في القرب ، ويبقى المسلمون بمكة ثلاثة أيام بلياليها^(١) .

نظرة في هذه الشروط :

لقد كان المسلمون قرييين من مكة ، فنحنهم هذه الشروط من دخولها ، ولذلك تغلبت عليهم - فيها أعتقد - الناحية العاطفية فاستاموا لهذه النتيجة ، وعدوا أنفسهم مغلوبين أذلاء ، وكانت نفوسهم تغل بالآلم ، وكان عمر جريئاً كمادته ، ولذلك نجده يترجم ما في نفسه وما في نفوس المسلمين من ثورة في المحاوراة التي دارت بينه وبين الرسول والتي نهقل نصها فيما يلي :

عمر : أأنت رسول الله ؟

الرسول : بلى ؟

عمر : أولستنا بالمسلمين ؟

الرسول : بلى

(١) انظر هذه الشروط في ابن هشام ٢ : ٢٣٠ - ٢٣١ وزاد المعاد ٢ : ٧٦ ، ١٢٥ .

عمر : أوليسوا بالمشركين ؟

الرسول : بلى

عمر : فعلام نعطى الدنية فى ديننا ؟

الرسول : لئن عبد الله ورسوله لئن أخالف أمره ولن يضيعنى ^(١) .

على أن الباحث المتصف يدرك أن هذه المعاهدة كانت عظيمة الخير للمسلمين كبيرة النفع لهم ، وأن الرسول كان فى منتهى الحكمة عندما قبلها وعقدها ، وقد دلت الأحداث التى ظهرت بعد ذلك على هذه النتيجة الطيبة ، وفيما يلى إرضاح لما فى هذه المعاهدة من مزايا :

١ - اعترفت قريش فى هذه المعاهدة بكيان المسلمين ، فالمعاهدة دائماً تكون بين تدينين ، ولم يعد محمد وأصحابه ثائرين ، ولأنما أصبحوا هيئة لها وجود ولها حقوق .

٢ - أعطت هذه المدة فرصة لنشر الدعوة والفرغ لتعليم الناس ، وعندما مشت الدعوة مرتبطة باستسلام قريش دخلها الناس وحداناً وجماعات ، حتى قال المؤرخون إن من دخلوا الإسلام من تاريخ المعاهدة إلى فتح مكة أى فى مدة سنتين أكثر ممن دخلوا الإسلام فى جميع السنين التى سبقت ذلك الصلح ، وقد عبر القرآن الكريم عن ذلك الصلح بكلمة « الفتح » فى قوله تعالى : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ، لينفرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً ، وينصرك الله نصراً عزيزاً ﴾ ^(٢) .

وقد نزلت هذه الآيات عقب صلح الحديبية ، ويقول المفسرون إن المقصود بالفتح هو الانتصارات التى تلت هذا الصلح ، وجعلت خلقاً عظيماً يدخلون الإسلام .

(١) ابن القيم : زاد المعاد ج ٢ ص ١٢٥ .

(٢) الفتح ١ - ٣ .

٣- وفي فترات النضال بين قريش وبين المسلمين لم يدع النضال وقتا للتكبير ، ولذلك نرى أنه عندما تمت الهدنة ، وعندما بدأ الإسلام في أثناء هذه الهدنة يقتصر ويتنشر ، بدأ كثيرون من أبطال قريش يفكرون في الإسلام ومبادئه وتقديره ، فأسرعوا إلى المدينة معلنين إسلامهم . ومن هؤلاء البطل العظيم خالد بن الوليد وعمرو بن العاص وعثمان بن طلحة^(١) ، وقد كان ذلك نذيرا باستسلام مكة .

٤- أعطت هذه المعاهدة للمسلمين فرصة ليتفرغوا لليهود ولينخلصوا منهم بعد أن فرقت هذه المعاهدة بين قريش وبين اليهود ، ولذلك غزا الرسول بعدها خيبر (سنة ٨٧هـ) وانتصر كما ذكرنا من قبل ، ويقول بعض المفسرين إن المقصود بالفتح في الآية السابقة هو فتح خيبر وفدك .

٥- والباحث المدقق يرى أن دخول المسلمين مكة في العام القادم بعد خروج قريش منها إنما هو مزيد من الانتصار لا يعدله أن يدخلوا مكة والحلحلا بملأ قلوبهم ؛ لقد دخلوا مكة آمنين ، وانطلقت جموعهم تهتف بقوة وإيمان : لا إله إلا الله وحده ، نصر عبده ، وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده ، وقد رأيت قريش من عجبتا حول مكة جموع المسلمين وسمعت أصواتهم التي تحمل التكبير والإيمان ، فاهتزت قريش لما رأت ، ووصل هتاف المؤمنين إلى قلوب الكثيرين .

٦- في هذا الهدوء الذي أعقب العاصفة خطا التشريع الإسلامي خطوات مباركة ورسم الرسول للمسلمين حياتهم في مختلف النواحي .

٧- عد المسلمون من الانهزام الواضح أن يلزموا بإعادة من يأتي لهم مسلما من قريش بدون إذن وليه ، في حين لا تلتزم قريش برد من يرد لها من المسلمين ، ورأوا في هذا الشرط عدم تكافؤ ، ولكن

الأحداث برهنت على الخير الوفير في قبول هذا الشرط ، فإنه لا خير فيمن يرتد عن دينه ويعود لقريش بعد الإسلام ، وأما هؤلاء الذين جاءوا من قريش مسلمين وردهم الرسول فقد برهنت الأحداث المريعة على أن هؤلاء دافعوا عن أنفسهم وأصبحوا خطرا على قريش نفسها ، لأن الرسول عندما ردّهم - وفاء بالعهد - والتأثر ظاهر عليه ، لم يعد هؤلاء إلى مكة وإنما عسكروا في طريق قوافل قريش ، وأخذوا يحتلون عليها اعتداء متصلا حتى طلبت قريش من الرسول أن يضمهم إليه^(١) .

٨ - وكان مما أثار المسلمين أن سهيل بن عمرو رفض أن يكتب في عهد الصلح محمد رسول الله ، وقال : لو كنا نعرف أنك رسول الله ما خالفناك . وقد قبل الرسول أن يحذف هذا الوصف واكتفى باسمه ، ولكن هل غير هذا من الحقيقة شيئا ؟ ألم يستمر محمد رسول الله كما كان ؟^(٢) وهكذا كان هذا الصلح فتحاً مبيناً كما وصفه القرآن الكريم .

(١) ابن هشام ٢ - ٢٣٣ .

(٢) انظر بعض الحكم التي قسمتها المدة في زاد المعاد ج ٢ ص ١٣٠ - ١٣٢ .

غزوة مؤتة

زمنها : في السنة الثامنة للهجرة .

مطاميرها : قرية في شمال الجزيرة العربية في حدود الشام .

سببها :

قلنا إن مهادنة قريش أعطت المسلمين فرصة للدعوة للإسلام ، وقد شملت هذه الدعوة كتباً أرسلها الرسول إلى الملوك والرؤساء يدعوهم إلى دخول الإسلام ، ويبيّن لهم فيها مبادئ الإسلام وقواعده^(١) ، وقد بعث محمد - فيمن بعث - رسولا إلى الفساسنة هو الحارث بن عير الأزدي ، ولكن هؤلاء قتلوا رسول محمد وسخروا بمن أرسله ، وكان ضرورياً أن يأخذ المسلمون بالثأر ، وألا يرضوا بالدلة والمهانة ، فأرسل الرسول جيشاً عدده ثلاثة آلاف مقاتل بقيادة زيد بن حارثة ولكن الروم انضموا إلى

(١) بعض المؤرخين لا يوافق على أن الرسول كتب للأباطرة والملوك يدعوهم للإسلام ، وحجة هؤلاء المؤرخين أن كتب الرسول لم توجد في سجلات هؤلاء الملوك ، واعتقادي أن ذلك لا ينقض دليلاً ، فقد يكون هؤلاء الملوك استهانوا بهذه الكتب فلم يشاؤوا أن يثبتوها في سجلاتهم وقد تكون نالها يد التدمير في الاضطرابات الكثيرة التي تلت عهد إرسالها . على أن بعض هؤلاء المستشرقين يذكر هذه الكتب ويعترف بها ومن هؤلاء Wells في كتابه موجز تاريخ العالم (انظر ص ١٩٦ ، ٢٠٢ من الترجمة العربية) ولذا تردد في تصديق ذلك الخبر وقد أوردته لنا المصادر الرئيسية العربية الموثوق بها ؟ وهل سجلات الروم أصدق من السجلات العربية التي أفادت في الحديث عن هذه الكتب ؟ (انظر صحيح مسلم ، والواقدي ج ٢ ص ٢٣ وانظر التفاصيل التي أوردتها ابن القيم عن هذه الكتب وحاملها وتناقلها . . زاد المعاد - ص ٣٠ - ٣١) . ويقول انتمى السجل إن من الملوك من اتبع عمداً كلوك الإبن وملك عمان ، ومنهم من هادته وأعلى إليه كالمقوقس ، ومنهم من قصص عليه تلك الفساسنة وكسرى فارس (انظر الروض الأصف ج ١ ص ٢٥٠) ويقول التنوير (تهذيب الأسماء القمم الأول ج ١ ص ١٥١) إن حاطب بن بلتعة كان رسول النبي عليه السلام إلى المقوقس .

حلفائهم الفساسنة ؛ وفوجئ المسلمون بجيش جرار قيل إنه كان مائتي ألف مقاتل^(١) ، ووقف المسلمون ليدبروا شأهم ، وعرض القائد الأمر على جنده للاستشارة ، وطرأت فكرة العودة بالجيش إذ لا أمل في النصر. ولكن حماسة المسلمين حالت دون ذلك ، وأشارت الأغلبية باللقاء . وفي المعركة خسر القائد ، فحمل الراية عبد الله بن أبي رواحة فخر^(٢) ، فحملها جعفر بن أبي طالب فلحق بصاحبيه ، فحملها خالد بن الوليد الذي أدرك أن في استمرار المعركة فناء لجيشه دون طائل ، فانسحب بعملية باهرة إذ أثار الغبار خلف جيشه فأوهم الروم أن مدداً ضخماً جاء من المدينة فلم يتبع الروم الجيش المنسحب^(٣) .

ومنذ ذلك التاريخ أحس المسلمون أن هناك عنواً عنيداً في الشمال ، وأن الإسلام لا أمن له إلا بالقضاء على هذا العدو العنيد ، وهكذا كانت هذه المعركة أول حلقة في التفضال للفتوحات الإسلامية خارج جزيرة العرب .

(١) التوتوي : تهليل الأسماء القيم الأول - ١ ص ٢٦٥ .

(٢) من مناقبه وجهوده في هذه الفزوة وفيما قبلها من الفزوات اطرتلبي الأسماء

للتوتوي القيم الأول - ١ ص ٢٦٥ .

(٣) ابن هشام - ٢ ص ٢٥٨ وابن القيم - ٢ ص ١٥٥ - ١٥٦ .

غزوة الفتح

زمنها : السنة الثامنة للهجرة .

مطاميرها : مكة المكرمة .

سببها :

مهدت لفتح مكة ظروف كثيرة أشرنا لبعضها فيما سبق ؛ فقد قضى المسلمون في فترة الهدنة على أقوى وأوفى نصير لقريش وهو اليهود ، وأخذ نفوذ المسلمين يمتد فأحاط بمكة من كل جانب ، انضمت لهم كثير من بلاد الجنوب وتبعهم كثير من القبائل في الشمال ، وبقيت مكة في منتصف الجزيرة وحدها - تقريباً - على الشرك ، ولكن أهل مكة الآن غيرهم في الماضي فقد مضت إحدى وعشرون سنة ومكة تناضل ، ناضلت قبل الهجرة وناضلت بعدها ، وفي خلال هذه السنين تغيرت أحوال مكة ؛ فلقد خرب في الحروب عدد كبير ممن كان يدعو للقضاء على محمد ، كآبي جهل وعتبة وشيبة ، وكان هناك أبطال مغاوير تعتمد عليهم مكة عند الشبر كخالد بن الوليد وعمرو بن العاص وعثمان بن طلحة بن أبي طلحة ، ولكن كثيرين من هؤلاء لحقوا بمحمد وخطفوا مكانهم خالياً ، وأهل مكة الباقون على الشرك هزتهم انتصارات المسلمين ، وأوشكوا أن يهتفوا معهم من مشارف مكة حينما كان المسلمون يرفعون أصواتهم مهللين ملبين عند طوافهم بالبيت بعد أن أنحلت قريش مكة لهم ، ونشأ جيل جديد سمع بالإسلام منذ المهد ونعمة الأطفار فلم تتعمق عبادة الأصنام في نفسه ، وأحسن كثير من أهل مكة بالعقوق ، فالدين الذي نبع من مكة اعتنقه أكثر بلدان العرب إلا مكة ، ومحمد القرشي أصبح حظياً عند أكثر العرب ولكن القرشيين يعادونه . يا للعار !!!

وأكثر من ذلك : لقد رأت قريش نفسها تقف وجهاً لوجه ضد العرب أجمعين تقريباً ، وأدركت قريش أن وفود الحجاج التي لم تنقطع عن مكة منذ عهد إبراهيم سيقطعها عدااء قريش للعرب ، واستمرار قريش على عبادة الأوثان في حين دخل أغلب العرب في دين الله ، وفطنت قريش إلى أن تجارتها لا يمكن أن تستمر في أمن إلى الشمال أو الجنوب بعد أن امتد نفوذ المسلمين إلى جميع هذه الجهات .

وهكذا وقفت مكة تهادى على وشك السقوط مما جعل محمداً يوقن أن دخول مكة ليس إلا كما يقول العسكريون « عملية إززال جنود » لن يحدث فيها حرب ولا قتال ، وأتيحت للمسلمين الفرصة لدخول مكة فقد نقضت قريش عهدها مع المسلمين ، إذ حدث قتال بين بني بكر وخزاعة ، وبنو بكر حلفاء قريش وخزاعة حلفاء المسلمين وانضمت قريش لحلفائها في هذه الحرب واستنجدت خزاعة بالمسلمين^(١) .

وأعد الرسول جيشاً عظيماً ، لم تشهد الجزيرة العربية من قبل ، إذ كان عدده عشرة آلاف شخص ، يسرون في طاعة مطلقة لقائدهم العظيم ، وسمعت قريش بأنباء هذا الجيش - وهي على حالها الذي وصفناه آنفاً - فأصبحت إلى اليأس والاستسلام أقرب منها إلى الأمل في نجاح المقاومة ، وحرص الرسول - من جهته - على أن يتم فتح مكة دون قتال ، فاستعمل سلاح الإرهاب ، وعسكر بجيشه الصاخب بالقرب من مكة حيث استقبل عمه العباس الذي أعلن إسلامه ثم استقبل أبا سفيان بن حرب الذي فقد كل أمل ، والذي لم يعد يهتم إلا بأن يمنع الأذى واللذ عن قومه ، وهتف به الرسول : ألم بأن لك يا أبا سفيان أن تعلم أنه لا إله إلا الله ؟

قال أبو سفيان : بأبي أنت وأمي ما أحلمك وأكرمك وأوصلك ،

والله لقد ظننت أنه لو كان مع الله إله غيره لقد أغنى عنى شيئاً^(١) .

وآمن أبو سفيان ولكن الرسول لم يتركه يعود إلى مكة حتى شهد بنفسه موكب الجيوش الإسلامية ، فرأى أبو سفيان ما لم يخطر له ببال ، حتى إذا انتهى العرض العسكري اللجب ترك أبو سفيان ليعود إلى مكة ، وكان أبو سفيان هناك لساناً يحدث الناس عن الزحف الذي لا يستطيع أحد إيقافه ، فقتل كل أمل في المقاومة^(٢) .

ودخلت جيوش المسلمين من جهات أربع ، ونادى منادى الرسول : من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن أغلق بابه عليه فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن^(٣) .

واستسلمت مكة .

وظاف المسلمون بالكعبة ، وأزالوا منها التماثيل والصور وحطموا الأصنام وهم يهتفون : جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً^(٤) .

هل عرف التاريخ جماعة غلبت على أمرها وطردت ، فلما استطاعت العودة إلى الوطن لم تمتد لهم يد ، ولم يحاولوا أن يأخذوا بثأر ؟

وهل عرف التاريخ عدوين يلتقيان بعد طول صراع مغضب بالدماء فلا يكون في لقاءهما شحنة ولا بغضاء ؟

لأنها روح الإسلام ، وسيطرة القائد الأعلى على أتباعه ، ورحمته بمن كانوا بالأمس أعداءه ، فلقد اجتمعوا حوله حيث هتف فيهم : ما تظنون

(١) ابن القيم : زاد المعاد ٢ - ١٦٣ .

(٢) انظر ابن هشام ٢ : ٢٦٩ .

(٣) المرجع السابق والبلاذري ص ٥٢ .

(٤) ابن القيم : زاد المعاد ٢ - ١٦٥ وانظر الأصم لآين الكلبي ص ٤١ وما بعدها .

أتى فاعل بهم ؟ قالوا : أخ كريم وابن أخ كريم . قال محمد : اذهبوا فأنتم الطلقاء^(١) .

وكان هذا هو كل الحساب بين الجيش الزاحف من المدينة وبين أهل مكة المسلمين .

بعد الفتح :

كان من الطبيعي أن استسلام مكة مهد الطريق لاستسلام الجزيرة العربية كلها ، لقد همد الحصم العنيد وألقى السلاح ، وأصبح المسلمون سادة الكعبة وحماة البيت الحرام ، وسارت سيرتهم في البر وحسن المعاملة مع الوافدين والركبان .

وكان هدف الرسول بعد استسلام مكة تطهير الجزيرة العربية كلها من أعداء الإسلام ليخلق منها وحدة لها ثقافتها ولها دينها ولها مبادئها ونظمها ، حتى يستطيع — بوحدة الجزيرة العربية واستقرارها — أن يواجه عدوه في الشمال ، ذلك العدو الذي يتحرش بالمسلمين ، ويُعيدُ العدة للتدخل في شئون الجزيرة العربية ، ولذلك سارع الرسول بإخضاع قبائل البدو المتناثرة هنا وهناك ، كما أعضع مسيحيي نجران وأمراء الجنوب الذين لم يكونوا قد انضموا للإسلام بعد . على أن أهم المعارك التي خاضها المسلمون بعد الفتح هي معركة حنين وغزوة الطائف وستكلم عنهما فيما يلي بشيء من التفصيل .

(١) ابن هشام ٢ : ٢٧٤ وانظر أيضاً البلاذري ص ٥٥ .

غزوة حنين والطائف

مقدمة :

تعتبر غزوة الطائف امتداداً لغزوة حنين ، ذلك لأن جموع هوازن التي كانت تنتشر بطونهم انتشاراً واسعاً في نجد ، وجموع ثقيف التي كانت تسكن الطائف المدينة الغنية التي تقع في الجنوب الشرقي من مكة ، هؤلاء وأولئك حاربوا المسلمين في وادي حنين ، فلما انهزموا تفهقروا ولبثوا إلى الطائف وتعصنوا بها ، ولحق المسلمون بهم حيث استدرت المعركة ، ومن هنا كان الحديث عن معركة حنين ومعركة الطائف تحت عنوان واحد ، وسيأتي تفصيل ذلك .

الزمن : السنة الثامنة للهجرة .

المكان : وادي حنين ومدينة الطائف ، ووادي حنين يقع بين مكة والطائف وراء عرفات ، بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً^(١) .

السبب .

سبق أن قلنا إنه كانت هناك قوى كثيرة تعارض الإسلام وتعمل على القضاء عليه ، وأن هذه القوى ظهرت الواحدة تلو الأخرى ، فهناك قوى بكرت في الظهور ، فلما أخفقت ظهرت قوى أخرى وهكذا :

كانت قريش تعتقد أن الدعوة الإسلامية خرافة لا تلبث أن تموت من

(١) التروى : تهذيب الأسماء واللغات ج ١ ص ٨٦ .

تلقاء نفسها ولذلك لم تر داعيا أن تقاومها في بلد أمرها فلما لم تمت من تلقاء نفسها هبت قريش في وجهها للقضاء عليها .

وكان اليهود يظنون أن قريشا كفيفة بالقضاء على الإسلام ، فلما أفلت الإسلام من مكة وهزمت قريش في بدر انضم اليهود إلى المناضلين ، ولما بدأت هزائم اليهود بإخراج بنى النضير تجمعت قوى الأحزاب للقضاء على الإسلام .

وقضى على اليهود ، واستسلمت مكة ، فهبت هوازن وثقيف للوقوف في وجه الإسلام .

فلما استسلمت الجزيرة العربية كلها هب الفرس والروم للقضاء على القوة المائلة الناشئة في شبه الجزيرة العربية .

فلما انتصر الإسلام في كفاحه ضد الفرس والروم هبت أوروبا تحت راية الصليب فيما يسمى بالحروب الصليبية للقضاء على الإسلام .

وانهزم فرسان الصليبيين واندكت ممالكهم ، فبدأ الاستعمار الأوربي يزحف على العالم الإسلامي ليقضى على الإسلام بالقوة أو بوسائل أخرى حديثة كالتبشير والتشكيل ونشر الإباحية والخلاعة باسم المدنية والحضارة . وانتصر الإسلام في جميع الميادين ولا يزال ينتصر .

ونحن هنا نتحدث عن حلقة من حلقات هذا النضال ، عن نضال المسلمين ضد هوازن وثقيف في وادي حنين ومدينة الطائف :

لقد استسلمت مكة ودخلها محمد مرفوع الرأس منتصرا ، وامتد سلطانه إلى الكعبة البيت المقدس عند العرب جميعا وخضع لنفوذه أغلب الجزيرة العربية في الشمال والجنوب ، ولم يبق خارجا عليه إلا هوازن وثقيف ، ومن هنا أدركت هوازن وثقيف أنه لم تبق قوة تستطيع الوقوف

في وجه المسلمين إلا قوتها ، وأحست هوازن وثقيف بهتاف اللات والعزى ومناة يدوى في القلوب المظلمة ويحثها على التآمر للأوثان التي كسرها للمسلمون بالكعبة ، وللأصنام التي كبرها المسلمون على الوجوه .

وهبت هوازن وثقيف بقيادة مالك بن عوف^(١) (من بني نصر من هوازن) ولم يكن قد مضى على فتح مكة غير بضعة عشر يوماً كما جاء في رواية أو بضعة وعشرون يوماً كما جاء في رواية أخرى^(٢) .

ولم يشمل المسلمون بالنصر الذي أحرزوه بفتح مكة ؛ ولذلك سرعان ما أعد الرسول جيشاً كبيراً يبلغ عشرة آلاف أو يزيد ، ومشى الجيش ولكن في شيء غير قليل من الزهو ، لقد همدت قريش العدو الأكبر للمسلمين ، وهامم القرشيون يلحقون بجيش المسلمين لمحاربة هوازن وثقيف ، وقد همدت أنفاس اليهود أقصى أعداء المسلمين ، فإذا عسى أن تكون هوازن ؟ وماذا عسى أن تكون ثقيف ؟

وأدرك مالك بن عوف أن هذه آخر محاولة يقوم بها عبدة الأوثان ضد الإسلام ، ولذلك نجده يعمل الحيلة للحصول على النصر ، فاختر للموقعة أرضاً جبلية بها مرتفعات ولها مسالك لا يعرفها أغلب المسلمين ولا يجيدون القتال فيها ، وحشد مالك خلف الجند النساء والأطفال حتى يلدرك المحارب أن هزيمته ستكون فناء لأهله وماله وبذلك يستमित في القتال حتى النصر^(٣) ، وتمت حيلة مالك حيناً عسكر بجنده في شعاب الجبال فأصبح هؤلاء الجنود مشرفين على الطرق الضيقة حيث يمر جيش المسلمين .

وبينما كان جيش المسلمين يعبر المسالك الضيقة بجبال تهامة والزهو يشيع فيهم بسبب ضخامة العدة وكثرة العدد ، انقض عليهم العدو من

(٢١) ابن هشام - ٢ ص ٢٨٧ .

(٢) ابن هشام - ٢ ص ٢٨٧ .

مكائنه في الشباب والمرمعات ، وفوجي* المسلمون بالضرب ينصب عليهم انصبابا فاضطربوا وتفرقت جموعهم وغلبوا على أمرهم وولوا متقهقرين ، وقد حكى القرآن الكريم هذه المزية بقوله ﴿ ويوم حنين إذ أصحبتكم كثرتم فلم تغن عنكم شيئا ، وضائق عليكم الأرض بما رحبت . ثم وليتم مدبرين ﴾^(١) .

ونقل فيما يلي عبارة ابن إسحق في ذلك الموضوع قال : حدثني عاصم ابن عمر بن قتادة عن عبد الرحمن بن جابر عن أبيه جابر بن عبد الله قال : لما استقبلنا وادى حنين انحدرنا في واد من أودية تهامة أجوف حطوط إنما نتحدر فيه انحدارا ، وفي عماية الصبح وكان القوم قد سبقونا إلى الوادى ، فكمنوا لنا في شعابه وأجنابه ومضايقه ، قد أحسوا وتيسروا وأعدوا ، فوالله ما راعنا ونحن منحطون إلا الكتائب قد شلدوا علينا شدة رجل واحد ، وانشر الناس راجعين لا يلوى أحد منهم على أحد^(٢) .

ولم يكن انتصار هوازن وثقيف حاسما ، ولم يكن إلا أثرا للمفاجأة التي لم يتوقعها المسلمون ، وإذا كانت بخوع المسلمين قد فرت وكبت على نفسها المزية ، فإن الرسول وقف مكانه كالطود الشامخ الذي لا يعرف الفرار ، ووقف مع الرسول جماعة من المهاجرين والأنصار فيهم العباس عم النبي . ولعل وقفة هؤلاء الرفقاء لم تكن طلبا للنصر وإنما كانت ليموتوا مع الرسول أو يعيشوا معه فلا معنى للفرار وتركه وحده أيا كانت نتائج المعركة ﴿ ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها ﴾^(٣) .

وهكذا سرعان ما بدأ الاستعداد لمعركة حقيقية ، فهتف الرسول بأصحابه ونادى المهاجرين والأنصار ، وأمر عمه العباس أن يتأدى وكان

(١) سورة البقرة الآية ٢٥ .

(٢) ابن هشام ٢ : ٢٨٩ .

(٣) سورة التوبة الآية ٢٦ .

صوته قويا ففعل^(١) ، واجتمع المسلمون حول قائدهم وواجهوا الأعداء ، وتوقف الجيش المتصرع عن تعقب المهزومين ليقابل الحاربيين ، ونظر المسلمون القارون خلفهم فلم يجدوا أحدا يتعقبهم ، بل رأوا معركة تنور وسمعوا صياح العباس يهتف بهم ، فارتلوا للمعركة وتكاثروا ، وحاربوا بشجاعة فائقة فانتقلوا من مدافعين إلى مهاجمين ، وتقدم البطل العظيم على ابن أبي طالب إلى صاحب راية المشركين فحرقه فهوت الراية ، ثم قتل حاملها ، واضطرب المشركون وتمرق جمعهم وولوا الأدبار ، وغنم المسلمون في هذه الموقعة غنائم كثيرة وسبايا عظيمة^(٢) .

أما المشركون فقد فارقوا أرض المعركة متفرقين ، فاتجه بعضهم إلى سهل أوطاس واتجه آخرون إلى نخلة ، كما ارتد مالك بن عوف وبجمهرة أنبأه إلى الطائف حيث نزلوا مع ثقيف مدينتهم الحصينة الغنية ، وقد تبعت وحدات من جيش المسلمين أولئك الفارين ، واتجه الرسول ومعه أغلب الجيش لحصار الطائف^(٣) .

وحول الطائف بدأت معركة جديدة لها ظروف خاصة ، فالطائف مدينة حصينة قوية الجدران ، وهي مدينة غنية كثيرة الخيرات تستطيع أن تمد المحاصرين بمئونة وافرة لمدة طويلة ، ويقول البلاذري^(٤) إن أهل الطائف رموا حصنهم وجمعوا فيه الميرة . ثم إن أهل الطائف لم خبرة عظيمة بالرعى بالنبال ، ورد أولئك الذين يحاولون أن يتسللوا إليهم أو يقتحموا عليهم مدينتهم .

وللمسلمين خبرة واسعة في الحصار ، فقد حاصروا بني قريظة وخيبر

(١) اس هام ٢ ٢٩٠ وان القيم ٢ . ١٨٧ .

(٢) اس هام ٢ : ٢٩٠ .

(٣) المرح السابق ٣٠١ .

(٤) البلاذري : هجج البلدان ص ٦٧ .

من قبل ، وانتهى حصارهم بالنجاح الذي أرادوه . ولكن قوة الطائف وقوة أهل الطائف كانت تفوق اليهود ومدن اليهود بدرجات كثيرة . ولذلك كان على المسلمين أن يقرحوا وسائل جديدة للنجاح في الحصار ، وكان على هوازن وتقيف أن نجد السبل التي ترد بها وسائل المسلمين ، ولذلك نجد ما يمكن أن نسميه حرباً فكرية ، فالمسلمون يستعملون المنجنيق وهو أداة ترمى الحجارة على الأعداء وتقوض الجدران ، ولكن جدران الطائف كانت أقوى من أن تهتز لهذه الضربات ، فاستعمل المسلمون الدبابة وهي أداة مصنوعة من الخشب أو الجلود يدخل المسلمون فيها ويتحركون معها إلى الهدف ، فإذا وصلوا الأسوار تقبوا في حين يحميم سطح الدبابة من نبال الأعداء^(١) . ولكن أهل الطائف ألقوا على المهاجمين قطع الحديد الملتهب فتعرضت الدبابة للاحتراق ، فقتل المسلمون على ذلك بأن غطوا ظهر الدبابة بألواح من الحديد أو الصفيح ، فألقى المحاصرون عليها حجارة ثقيلة دمرت بعضها ، وحاول المسلمون أن يحرقوا كروم الطائف ، وهي أغلى ما يمتاز به أهل الطائف فأرسل هؤلاء إلى الرسول يخبرونه ألا يحرق الكروم ويخبرونه أن يأخذها لنفسه أو يدعها لله والرحم^(٢) .

أما إذ تكلم أهل الطائف عن الله والرحم فقد أخذت عربيتهم تلبن ، ثم إن الأشهر الحرم قد قرب دعوها ، والحصار قد طال مداه حتى حرمه المسلمون وبخاصة عندما تأكلوا من كثرة المثونة داخل الطائف ، وبعد الأمل في الاستسلام القريب ، ولذا هذه الظروف لجأ الرسول إلى حل آخر هو حصار الطائف حصاراً أوسع ، فهل تستطيع الطائف أن تعيش وحدها على الوثنية بعد أن دخلت الجزيرة العربية كلها في الإسلام ؟ وهل تستطيع الطائف أن تقف موقف العداء من العرب جميعاً ؟

(١) المرجع السابق

(٢) ابن القيم : زاد المعاد ٢ : ١٩٧

ورفع الرسول الحصار عن الطائف وعاد إلى الحيرانة حيث كانت تنتظره السبايا والأسلاب التي حصل عليها المسلمون عند هزيمة هوازن ، وفي الحيرانة جاءه وفد من هوازن مسلمين تائبين وطلبوا أن يرد الرسول إليهم أموالهم وأهلهم فزال لهم الرسول عن حقه وحق بني عبد المطلب في المال والسبي وحجب الرسول للمسلمين التنازل عن حقوقهم ، ووعد من غلبه الحرص بجزاء أوفى مما قد يجِدُ من غنائم ، فاقبض المسلمون بالرسول وتزلوا عن حقوقهم في الأموال والسبايا^(١) .

وأعلن الرسول أن مالك بن عوف لوجاء مسلماً لعفا عنه ورد إليه أهله وماله ، فخرج مالك من الطائف وقصد الرسول وأعلن إسلامه واسترد ماله وذويه^(٢) .

أما الطائف فسرعان ما أدركت قوة الحصار الواسع الذي فرضه عليها المسلمون ، وقد حبر بعضهم عن هذا الحصار بقوله « أفلا ترون أنه لا يأمن لكم سرب ، ولا يخرج منكم أحد إلا اقتُطع^(٣) » ، ولذلك كونت تقيف وفداً جاء إلى الرسول وأعلن إسلام أهل الطائف ودخول تقيف فيما دخل فيه العرب جميعاً^(٤) .

ومن الطرائف التي يجسُر ذكرها هنا أن بني تقيف حاولوا أن يشترطوا أو أن يلتمسوا أن تبقى لهم لإلتهم « اللات » ولو فترة من الزمن ، ولكن هذا الالتماس قوبل بالسخرية فليس في الإسلام سبيل لاحتجاج الوثنية

(١) اس هشام ٢ : ٣٠٦

(٢) المرحع السابق ص ٣٠٧ .

(٣) للمرحع السابق ص ٣٢٥ .

(٤) اس القيم : زاد المعاد ٢ : ١٩٧ والبلخري ص ٦٢ .

والتوحيد ، وأمر الرسول من حطم هذا الصنم كما تحطمت أصنام مكة من قبل^(١) .

وهكذا أصبحت الجزيرة العربية لأول مرة في التاريخ دولة متحدة قوية ، لها مبادئ ولها حضارة ، ولم يبق في الجزيرة العربية إلا دين واحد التف حوله الناس من الشمال إلى الجنوب .

•

(١) انظر كتاب الاحتام لامين الكلبى فى عدة مواضع .

غزوة تبوك

زمنها : السنة التاسعة للهجرة :

مقامها : مدينة تبوك في شمال الجزيرة العربية .

سيرها :

سبق أن تحدثنا عن غزوة مؤتة ، وقررنا أنه سقط فيها عدد من المسلمين فيهم القادة الثلاثة الذين تولوا إمارة الجيش ، الواحد بعد الآخر ، وقلنا إنه لما تولى خالد بن الوليد قيادة جيش المسلمين استطاع أن يحال حتى عاد بالجيش دون أن تقع به هزيمة كاملة . مَنْ الذي هُزِمَ في هذه المعركة ؟ من الواضح أن المسلمين هم الذين حاققت عليهم الهزيمة في المعركة ، ولكن الباحث المدقق يدرك أن الروم هزموا فيها أيضاً هزيمة كبيرة ، فلم يهزموا بل يكملوا نصرهم مع استطاعتهم ذلك ، وأرجعهم حيلة ابن الوليد فلم يتبعوا الجيش المتسحب ، ولو أنهم فعلوا لكان من الممكن القضاء عليه ، وأحس الروم بالهزيمة لأن جيش المسلمين مع صفوه وقلة معداته استطاع أن يفلت من جيش الروم العظيم الذي قيل إن هرقل نفسه كان يقوده .

ثم إن الجزيرة العربية أصبحت قوة هائلة متحدة لها دين تعمل على نشره ، وقد تجرأ محمد فأخذ يرسل الكتب للملوك والأمراء يدعوهم إلى الدخول في الدين الذي يدعى أنه أرسل لتبليغه ، ولم يكف محمد بذلك بل أخذ يقود الجيوش باطشا بأعدائه والخارجين عليه ، وإذا فمن واجب الروم أن تقضى على الدين وعلى من جاء به ، بعد أن استسلمت قبائل العرب ، ولم يعد هناك أمل في أن يتولى العرب القضاء على الإسلام . فجمعت الروم

جموعاً كثيرة بالشام ، ورزق هرقل أصحابه أجر سنة مقدماً ، وأجلبت مع هرقل تلم وخصان وغيرها^(١) .

وزحف ذلك الجيش إلى أطراف الجزيرة العربية ، وجدَّ الرسول في إعداد جيش يقابل به جيش الروم ، ولكن الظروف هذه المرة كانت غير الظروف في الحروب السابقة ، ونستطيع أن نقرر شيئاً لم يذكره كثير من المؤرخين ، وهو أن العرب أرعبهم أن يقفوا وجهاً لوجه أمام الروم ، فالروم قوم غير العرب في معداتهم وحصونهم وتدريبهم ، والعربي مدرب على القتال ولكن تبعاً لوسائل الحرب في الجزيرة العربية ، ثم إن الهزيمة التي لحقت بجيش مومة كانت لا تزال عالقة بالأذهان ، فخاف العرب من تكرارها ، والروم بلاد بعيدة عن قلب الجزيرة العربية ، والوصول إليها شاق عسير يتعب الراحل وينال منه ، ويجعله بعيداً عن مراكز التقوين والإمدادات والمساعدات ، ثم إن الوقت كان شديد الحرارة ، وكان وقت حصاد^(٢) ، وكل هذه الظروف جعلت الرسول يعلن أصحابه قبل الخروج بهدفه حتى يستملوا ، وكان من عادته أن يخرج بهم دون أن يخبرهم إلا بعد الخروج^(٣) . وكل هذه الظروف أيضاً جعلت المناقشين يعلنون تفاههم ويتخلفون عن ركب المجاهدين ، بل جعلتهم يشبطون الحمم ويضعفون العزائم ، وقد أورد القرآن الكريم ظروف هذه القصة في آيات كثيرة من سورة التوبة نورد منها الآيات الآتية :

﴿ يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله أنفقتم إلى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ؟ فها متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل ﴾^(٤) .

(١) ابن القيم : زاد المعاد ٣ : ٢

(٢) ابن حاتم ٢ : ٣١٦ وابن القيم ٣ : ٢

(٣) المرجعان السابقان

(٤) سورة التوبة الآية ٣٨ .

﴿ لو كان عرضاً قريباً وسفراً قاصداً لاتبعوك ، ولكن بعدت عليهم الشقة ، وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم ، يهلكون أنفسهم والله يعلم أنهم لكاذبون ﴾^(١) .

﴿ فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله ، وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، وقالوا لا تنفروا في الحر ، قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون ، فليضحكوا قليلاً وليسكوا كثيراً جزاء بما كانوا يكسبون ، فإن رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن نخرجوا معي أبداً ولن نقاتلوا معي عدوا ، أنكم رضيتم بالعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين ﴾^(٢) .

وبينما كان هناك عرب يرعبهم أن يقفوا في وجه الروم ، وبينما كان هناك منافقون ينشرون الخوف ويتلمسون الحيل حتى لا يلحقوا بجيش المسلمين ، كان هناك مسلمون امتلأت قلوبهم بالإيمان ، يستجيبيون إذا دُعُوا ، ويعرضون نفوسهم وأموالهم لخدمة الإسلام دون تردد أو خوف ، هؤلاء الذين أدركوا أنه لا يصيبهم ظلم ولا نصب ولا غمصة في سبيل الله ، ولا يقطعون موطناً يغيظ الكفار ، ولا ينالون من علونيل إلا كتب لهم به عمل صالح ، إن الله لا يضيع أجر المحسنين ، ولا يتفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً إلا كتب لهم ليحزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون^(٣) . وكان عثمان بن عفان من أهم من أنفق واحتسب في هذه الغزوة ، فقد روى أنه قدم مئآت من الإبل بأقنابها وعدتها وبعض الخيول وألف دينار^(٤) .

(١) سورة التوبة الآية ٤٢ .

(٢) سورة التوبة الآيات ٨١ - ٨٣ .

(٣) سورة التوبة الآيات ١٢٠ - ١٢١ .

(٤) تحفظ الروايات في تقدير عدد الإبل التي قدمها عثمان ولذلك آثرت أن أذكرها هكذا بحملة (انظر زاد المعاد ٣ : وتهذيب الأسماء للنعوى ١ ، ٢٢٣ وابن هشام ٢ : ٣١٦ ، ٣٥٢) .

ومن هؤلاء الأبطال تكون جيش المسلمين في هذه الظروف الحرجة ، وقد سمي هذا الجيش « جيش العسرة » للصعوبات التي أحاطت بتكوينه وحظى أفراد هذا الجيش برضاء الله ﴿ لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة ﴾ (١) .

وزحف الجيش مستعداً للقضاء ، وإن جل القضاء ، وكان تعدادة ثلاثين ألفاً ، وقيل أربعين وقيل سبعين ولم يكن الروم ينتظرون أن يستجيب هذا العدد الضخم من المسلمين للحاق بالجيش في فترة الحصاد وزمن الحر القاسي ، ولذلك راعهم أن يقدم لهم هذا الجيش الكبير يقوده أبطال لا يعرفون الانهزام ، من أمثال أسيد بن حضير والحباب بن المنذر وخالد ابن الوليد ، ولذلك نجد جيش الروم يتقهقر ليتخذ مكانه داخل بلاده مدافعاً بعد أن كان يريد الهجوم .

والرسول لا يهجم وليس في دين الإسلام إلا الدفاع ، وإذا فليحسركم الرسول بجيشه عند تبوك حيث أُرهب الأعداء ، وعمل بعض المعاهدات مع سكان الحلوذ بين الجزيرة العربية والشام ، وقد شملت هذه المعاهدات سكان تبوك وأيلة ، كما أرسل النبي خالد بن الوليد مع فريق من الجيش إلى دومة الجندل فخفضت له (٢) .

وانتهت بذلك غزوة تبوك وهي آخر غزوات الرسول صلوات الله عليه .

(١) سورة التوبة الآية ١١٧ .

(٢) ابن حنبل ٢ : ٣١٩ .

عام الوفود

قال ابن إسحق أول من دون السيرة النبوية : لما افتتح رسول الله مكة ، وفرغ من تبوك ، وأسلمت ثقيف وبايعت ، ضريت إليه وفود العرب من كل وجه ، ولذلك سمي العام التاسع للهجرة عام الوفود^(١) .

ويذكر ابن هشام^(٢) ، هذه الوفود ويقتبس مما ألقاه خطباؤها وشعراؤها ، ومن هذه الوفود وفد بني تميم ، وبني عامر ، وبني سعد ابن بكر ، ووفد عبد القيس ، وبني حنيفة ، ووفد طي ، وبني زبيد وكتلة ، ووفد همدان ، وغيرها^(٣) ، وهكذا يلاحظ الباحث أمرا عجباً ، ففي عشر سنوات - وما أقصرها في عمر الدول - نرى الرجل الذي كان يعرض نفسه على القبائل ، قد أصبح يجلس في داره حيث تفد له وفود القبائل التي تقطن قريبا من المدينة أو بعيداً عنها ، ونجد الإسلام الذي كان محدود الانتشار قليل الأتباع يصبح دين الجزيرة العربية كلها ، ويصبح لأتباعه صولة وكلمة مسموعة ، ونرى الرجل الذي خرج من مكة في جنح الظلام متسللاً والأعداء يحيطون به من كل جانب يعود إلى مكة متصراً في جيش عظيم ، وتقف له مكة تحسن استقباله وتبج دعوته . وهكذا عمت الدعوة الإسلامية شبه الجزيرة العربية ، ونعم محمد بأن رأى زرعه يثمر . ودين الله ينتشر على يديه •

تحامس الدعوة :

يروى المؤرخون أنه 'عندما نزلت سورة النصر' إذا جاء نصر الله

(١) اس هشام ٢ - ٣٣٣ .

(٢) المرجع السابق ٣٣٣ - ٣٥٠ .

(٣) أنظر بعض هذه الوفود أيضا في العقد الفريد ٢ ص ٣١ وما بعدها .

والفتح ، ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ، فسيح بحمد ربك واستغفره ، إنه كان توابا ﴿١﴾ ، عندما نزلت هذه السورة بكى بعض من سمعها ، قيل : ما يبكيك ؟ قال : إن معنى هذه السورة قرب وفاة الرسول ، فقد جاء نصر الله وفتح مكة ، وجاءت أفواج الناس لتدخل في دين الله ، وأمير محمد بالاستغفار بعد ذلك ، ومعنى هذا أن مهمة الرسول قد تمت بنجاح ، ويتمام مهمته العظمى يطلب الله منه أن يستغفر لذنبه وأن يستعد للقائه .

ومثل هذا ما قيل في الآية الكريمة التي كانت خاتمة القرآن الكريم : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ (١) فقد دلت على كمال الدين وتمام القرآن ، وأصبحت بذلك إشارة للرحيل .

حجة الوداع :

تمت حجة الوداع في السنة العاشرة للهجرة ، وقد خرج الرسول لها في مائة ألف مسلم أو يزيدون ، وخطب الرسول في هذا الجمع الكبير من المسلمين خطابه الخالد ليشهدهم على أنفسهم بأنه بلغ وأوفى ، ومما جاء في خطابه قوله : أيها الناس اسمعوا قولي فإني لا أدري لعلى لا ألقاكم بعد عامي هذا بهذا الموقف أبداً ، أيها الناس إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام إلا بحقها ، وإن كل ربا موضوع ، ولكم رعوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون ، وإن كل دم كان في الجاهلية فهو موضوع ، وإن الشيطان ينس أن يعبد في أرضكم هذه ولكنه يطمع فيما سوى ذلك فاحذروه ، أيها الناس إن ربكم واحد وأبائكم واحد . كلكم لآدم وآدم من تراب ،

إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي إلا بالتقوى^(١) .

مرضه الرسول ووفاته :

بعد حجة الوداع بحوالى ثلاثة شهور مرض الرسول بالحمى ، واشتد عليه المرض فلم يستطع أن يخرج للصلاة بالناس ، فأمر أبا بكر أن يصلى بهم^(٢) ، وقد أحس الرسول بجزع المسلمين لمرضه وتوقع وفاته ، وعرف أنهم أحاطوا بالمسجد محزونين فخرج إليهم متوكفاً على عمه العباس وابن عمه على بن أبي طالب ، وجلس على أول مرقاة من المنبر وأحاط به المهاجرون والأنصار فخطب فيهم قائلاً : (أيها الناس ، بلغنى أنكم تخافون موت نبيكم ، هل خلد نبي قبلى فأخلد فيكم ؟ ألا إنى لاحق بربى وأنتم لاحقون بى) ثم أوصى المهاجرين بالأنصار وأوصى الأنصار بالمهاجرين ، ولم يطل مرض الرسول بعد ذلك ، فانتقل لحواربه يوم الاثنين الثالث عشر من ربيع الأول سنة ١١ هـ ، وكان صلى الله عليه وسلم فى الثالثة والستين من عمره .

وقد وقع خبر وفاة الرسول وقماً شديداً على المسلمين على الرغم مما قاله الرسول منذ مدة وجيزة ، وكان مفاجأة لم يصدقها الكثيرون منهم^(٣) ، ووصل الخبر إلى الأبطال المغاوير ، فصرى عمر بن الخطاب يصرخ قائلاً : زعموا أن محمداً قد مات ، وإنه والله ما مات ، ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى ، والله ليرجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) . . .

(١) انظر الخطة فى ابن هشام : ٢ = ٣٥٠ .

(٢) ابن هشام ص ٣٧٠ .

(٣) ابن الأثير : الكامل ٢ : ٢١٩ .

(٤) ابن هشام : ٢ = ٣٧٢ .

وعلم أبو بكر بنبر الوفاة فحضر على عجل ، ودلف إلى حجرة الرسول
خراًه مسجى ، فكشف عن وجهه وقبله وقال : طبت حياً وميتاً ، ولولا
أنك نهيت عن البكاء لأتقدنا عليك ماء الشنون . ثم خرج أبو بكر إلى
الناس فأيقظهم من غفلتهم ورد لهم أحلامهم بخطابه الرائع الذى جاء فيه :
أيها الناس ، من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله
فإن الله حى لا يموت ، وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل
أفئن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله
شيئاً (١) . وأفاق الناس وأفاق عمر حتى ليروى أن عمر قال : والله
لمظننت أنه ليس فى القرآن آية كهذه حتى ذكرنها أبو بكر .

وصلى الناس على الرسول أفواجاً ، ودفن فى المكان الذى توفى فيه ،
صلى الله عليه وسلم .

ومات محمد بعد أن أرسى معالم النور فى عالم كان مليئاً بالظلمات ،
ونشر العدالة فى دنيا كان العادل فيها يُعدُّ ضعيفاً مغلوباً على أمره ،
ونادى بالمساواة حيث كان نظام الطبقات أساس حضارة العالم . مات محمد
ولكن تعاليمه حية خالدة ، تناسب من مكان إلى مكان ، قهذى الفضال
وترشد التائه ، وتمر السنون ودين الإسلام يشع جلالاً وعظمة وفيض
بأسمى المبادئ التى تعد غذاء لأرق الحضارات .

لمحة من صفات الرسول :

قلت فى كتابي « المجتمع الإسلامى : أسس تكوينه ، أسباب تنهوره ،
الطريق إلى إصلاحه » إن أخلاق الرسول وصفاته الشخصية كانت من أهم
العوامل التى ساعدت على نجاح المجتمع الإسلامى الأول ، فقد كانت أخلاقه

(١) سورة آل عمران الآية ١٤٤ .

رخاء وسباحة وصفاء ، وحسبك أن الله سبحانه وتعالى وصفه بقوله : ﴿وَأَنَّكَ لَمَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ﴾ (١) ، ووصف الرسول نفسه بقوله : « أدبني ربي فأحسن تأديبي » وقد كانت هذه الأخلاق من الأسباب التي جمعت الناس حول محمد ﴿ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك﴾ (٢) .

وأخلاق الرسول السمحة بدأت قبل البعثة ، فلم يسجد لصنم قط ، وكان معروفاً بين أهله وقومه بالصادق الأمين ، ولم يشترك فيما تعود شيان قريش أن يقوموا به من عبث ومجون .

وبعث محمد وتبعه بعض الناس وعاداه آخرون ، ولكن أعداءه لم يستطيعوا أن يجلدوا في أخلاقه مطعناً ، ولم يستطيعوا أن يزعموا أن فيه نقیصة ، أو ثلثة .

وعظم شأن الإسلام وانتشر ، وكبر سلطان محمد بعبارة الرئيس الديني والرئيس السياسي ، ولكن مظاهر السلطان لم تعرف طريقها إليه ، فقد ظل يحلب شاته ، ويرقع ثوبه ، ويخصف نعله ، ويغذم نفسه ، ويأكل مع الخادم ، ولم ير أصحابه فيه إلا رائداً وصديقاً ، كان ينههم عن الوقوف له إذا أقبل عليهم ، وكان يجلس معهم كواحد منهم ، وإذا قدم وهم جالسون اتخذ مكانه حيث انتهى به المجلس ، وكان يمازحهم ويداعب صبيانهم ويجلسهم في حجره ، ويجيب دعوة الحر والعبد والأمة والمساكين ، ويعود المرضى في أقصى المدينة (٣) .

ولم تحف سماحة نفسه عند أتباعه ، بل امتدت إلى أهل الكتاب ، فكان يقبل دعوتهم ، ويحسن استقبالهم ، وقد فرش عباة لنصارى نجران

(١) سورة القلم الآية ٤ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٥٩ .

(٣) أماني الإمام الغزالي في وصفه لأخلاق الرسول في أكثر من موضع - كتاب

الإحسان ، انظر كذلك راد للمعاد ١ . ٣٤ - ٤٧ .

عندما وفدوا عليه وطلب منهم الجلوس عليها ، وكان يزور مرضاهم ويشيع جنازاتهم .

وكان زاهدا في الدنيا ، يؤثر على نفسه ولو كانت به خصاصة ، وكان لا يدخر شيئا لغده ، حتى لقد توفي وقد رهن درعه عند يهودى في قوت عياله ، وكان شديد الزهد في الحياة المادية ؛ اتخذ فراشا خشنا ، وطعاما بسيطا ، بل لقد عانى الجوع أكثر من مرة ، وكان زهده في اللباس كزهده في الطعام .

وكان لاعم الذكاء ، عميق التفكير ، سريع البديهة ، وكانت تحيط به أحيانا مشكلات جسيمة ولكنه لم ينهزم أمام واحدة منها ، بل كان يبحث عن الحلول في وقت تقف فيه العقول عن التفكير ؛ وحسبك أن تذكر موقفه عندما حلت به الهزائم في غزوة أحد ، وخر صفوة من أتباعه ، وتشتت شمل جيشه ، ومسه هو الضر وسقط في حفرة والدم ينزف منه ، ونادى منادى قريش أن محمدا قد مات ، فأراد أحد المسلمين أن يكذبه ، وأن يصبح بأن محمدا لا يزال حيا ، ولكن الرسول أسكنه فقد أدرك - وهو في حاله تلك - أن خبر موته سيوقف نشاط المتصربين ، ويضمن السلامة لكثير من أتباعه . وهذا ما كان .

ومحمد - ككل مصلح وكل رسول - كان له أعداء ، ولا يزال له أعداء ، ولكن أحدا من هؤلاء لم يستطع أن يجرّح أخلاقه ، أو أن يجد في صفاته ما يُنال منه . وكثير من المشرقين الحائقين على الإسلام يذكر أن نجاح محمد كان نتيجة - لا لصدق دعوته - بل لذكائه ، وخلقه ، وحسن معالجته للأمر ، وتفوقه الذهني والخلقى على رجالات عصره .

ومن خصائص الدين الذى جاء على يد محمد التوحيد المطلق الذى لا هوادة فيه ، وخلوه من التعقيدات اللاهوتية ، وبعبسده عن الكهنة

والقرايين ، وقد اتخذ محمد كل الاحتياط ليحول دون تأليه بعد مماته ، كما أن من أهم خصائص هذا الدين إصراره على أن المسلمين جميعا إخوة متساوون تماما مهما اختلف ألوانهم أو أصولهم ومراكزهم^(١) .

رحم الله محمدا ! لقد كان نفحة سماوية أمدّها الله بالتأييد ، وحباها بكريم الصفات ونيل السجايا ، ومنح العالم على يده ديناً جديراً بأن يكون خاتم الأديان لما يكفله لمعتقيه من تنظيم أمور الدين وأمور الدنيا .

الخلفاء الراشدون

١١ - ٤٠ هـ = ٦٣٢ - ٦٦١ م

أبو بكر الصديق

١١ - ١٣ هـ = ٦٣٢ - ٦٣٤ م

تعريف به :

هو عبد الله بن أبي قحافة التيمي ، كان اسمه في الجاهلية : عبد الكعبة ، فسماه الرسول عبد الله ، وكنيته : أبو بكر ، قيل لأنه بكر في دخول الإسلام ، ولقبه : الصديق ، لأنه باذر بتصديق الرسول في مواقف كثيرة حرجية ، وبخاصة في حادثة الإسراء والمعراج .

وكان في الجاهلية يشتغل بالتجارة ، وكانت تجارته واسعة ، فلما دخل الإسلام اتجه لحلمته ونشره ، ولم يوجه عناية للتجارة إلا بمقدار ما يكسب به قوته وقوت أهله ، وقد عرف في الجاهلية بالأمانة والعفة ، ولما جاء الإسلام باذر بلخوله ، ثم قام بدعاية ناجحة له ، فأسلم على يده مجموعة من أبطال الإسلام سبق أن ذكرناهم ، وهاجر مع الرسول إلى مكة وكان « ثاني اثنين » لحا للغار ليلة الهجرة ، ولعل من الحق أن نقرر أن طول الصحبة ، وإخلاص أبي بكر ، وصفاء نفسه ، جعلته أكثر المسلمين انتفاعا بروح الإسلام واتجاهاته .

يعتبر :

بعد وفاة الرسول أراد الانتصار أن يكون الخليفة منهم ، وطمع على ابن أبي طالب في الخلافة ، لمكائنه في الإسلام ، وإصهاره للرسول ،

وقرأته إليه^(١) ، ولكن الأغلبية الساحقة اتجهت إلى أبي بكر وبايعته خليفة^(٢) ، وسرعان ما اجتمع حوله مَنْ تردد في بادئ الأمر في مبايعته . وعقب بيعته ألقى أبو بكر خطابه الرائع الذي أعلن فيه سياسته ، ومما جاء في هذا الخطاب من المبادئ السامية قوله : أيها الناس ، إني وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن أحسنت فتابعوني وإن أسأت فقوموني ، القوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ منه الحق ، والضعيف فيكم قوى عندي حتى آخذ الحق له ، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإن عصيته فلا طاعة لي عليكم .

المشكلات التي واجهها أبو بكر :

رأينا في حديثنا عن الغزوات وانتشار الإسلام أن الإسلام بدأ ينتشر بعد صلح الحديبية ، أي بعد السنة السادسة للهجرة ، وأنه بعد هزيمة هوزان وتقيف بدأت الوفود ترد إلى الرسول تعلن إسلامها ، وكان ذلك في العام التاسع ، ومن هذا يتضح أنه عند وفاة الرسول لم يكن الإسلام قد تعمق في قلوب جميع العرب ، فنهج من دخله من الداخلين دون دراسة ودون إيمان ، ومنهم من رأى الحروب ولم يفهم أنها دفاعية فدخل الإسلام تيجبا لخوض الحروب ضد المسلمين ، ومنهم من دخل الإسلام طمعا في مغنم أو جاه ، فلما توفي الرسول ارتد كثير من هؤلاء عن الإسلام ، وضعاف الإيمان هؤلاء كانوا يُظهرون علم ولائهم للإسلام كلما منحت لهم فرصة ، كما فعل المنافقون في غزوة تبوك ، وكالأعراب الذين وصف القرآن إيمانهم في الآية : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا . قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا :

(١) ابن الأثير : الكامل ٣ : ٩٨ .

(٢) للاطلاع على الاتجاهات المختلفة حول اختيار الخليفة عقب وفاة الرسول ، راجع كتاب «المجتمع الإسلامي» للمؤلف ص ١٣٩ وما بعدها . وقرأ أيضا ابن هشام ٢ : ٣٧٢ - ٣٧٣ ، و «السياسة والاقتصاد في التفكير الإسلامي» للمؤلف .

أسلمنا . ولما يدخل الإيمان في قلوبكم ﴿١٦﴾ ، ولكن وفاة الرسول كانت أعظم فرصة لهؤلاء ليظهروا ما أخفوا وليعلنوا ارتدادهم .

وقد حارب الإسلام العصية ودعا لتكوين أسرة واحدة هي أسرة الإسلام ، ولكن العصية كانت تتجدد من حين لآخر ، وكان الرسول علمو العصية يهجم عليها بعنف كلما ظهرت ، ومع ذلك لم تمت العصية بل ظلت تظهر كلما أتحت لها فرصة ، وكان كثيرون من العرب يرون في الإسلام وسيلة فرّضت عليهم سلطان قريش ، فلما مات الرسول ، وظهر للعرب أن قريشا أغلقت السلطة ولن تدعها ، قويت هذه الحركات واشتدت ، فظهر في كثير من القبائل من ادعى النبوة وأيده قومه باسم العصية ، مع أنه كان واضحا لم كذبه وبهتانه .

وهناك فريق ثالث أساء تأويل بعض آيات القرآن ، أو أساء فهمها ، فضلّا وأتبع طريقا غير طريق المسلمين .

ولهذه الأسباب نجد الجزيرة العربية تنقلب على عقبيها بعد وفاة الرسول ، ونجد الإسلام يواجه أزمة قاسية أوشكت أن تقوض أركانه ، فهنا جماعة ارتدوا عن الإسلام ، وهناك آخرون أعلنوا أنهم أنبياء وتبعهم حواريون وأشياخ ، وفريق ثالث منعوا الزكاة ، وتمردوا على ما سموه بالإتالة والضرية .

وهكذا ظهر المرتدون والمتنبئون ومانعو الزكاة ، وشمل هؤلاء أغلب الجزيرة العربية ، ولم يبق تابعا لدين الإسلام إلا مكة والمدينة والطائف ، وقد قامت هذه المدن بواجبها خير قيام ، ولم تبخل بشيء لإعادة مجد الإسلام وإعلاء شأنه . وحملت قريش أكبر العبء في ذلك .

وكان التنبؤ ظاهرة تدعو لسحرية الباحث بهؤلاء المتنبيين ، ذلك لأن العرب وجدوا أنه في رحاب النبي محمد تحققت معجزة لم يصل لها خيال العرب ، وهي وحدة العرب وتآلفهم ، ولذلك ظهر المتنبيون متخيلين ادعاء النبوة وسيلة لجمع الناس حولهم ، وقد بدأ ذلك الاتجاه في أواخر حياة الرسول عندما بدأ نجاح رسالته يظهر ، وقوى ذلك الاتجاه بعد وفاة الرسول وانتشار الفتن في الجزيرة العربية .

ومن أكثر المتنبيين خطراً مسيلمة الكذاب في بني حنيفة بالهامة ، وقد بدأ ادعاءه في حياة الرسول ، إذ كتب إليه يقول : من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله ، أما بعد فإن لنا نصف الأرض ولقريش نصفها . ولكن قريشا لا ينصفون والسلام عليك ، فكتب له الرسول يقول :
بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب ، أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين . والسلام على من اتبع الهدى^(١) .

وهناك عوامل ساعدت على ازدياد خطر مسيلمة وهي :

- ١ - قوة بني حنيفة وبطولتهم الحربية .
- ٢ - استطاع مسيلمة أن يخدع الرجال بن صفوة الذي أرسله إليه محمد ليعظه ويرده عن غيئه ، ولما خدع الرجال كذب وأعلن أن محمداً أشرك مسيلمة في الأمر .
- ٣ - تزوج مسيلمة من امرأة تدعى سجاح كانت قد ادعت النبوة أيضاً في بني تميم ، الذين كانت ديارهم على مقربة من الحدود الفارسية ، وكانت مطاعة فيهم فانضم أتباعها إلى أتباع مسيلمة^(٢) .

(١) التلادري : موح اللدان ص ٩٧ - ٩٨ .

(٢) المرح السابق ص ١٠٨ ، وقد دخلت الإسلام بعد أن قتل مسيلمة ، انظر كذلك الكامل لابن الأثير ٢ : ٢٣٩ .

ويروى ابن طباطبا^(١) قصة هذا الزواج ، ولا بأس من إيراد هذه القصة هنا لطرافتها مع حذف بعض الكلمات الصريحة التي أوردها ابن طباطبا متصلة بالعلاقات الجنسية ، قال ابن طباطبا :

وظهرت امرأة من العرب اسمها سجاح ادعت أيضاً أنها نبيّة وأن الوحي ينزل عليها ، وتبعها بنو تميم وهم قبيلتها ، ثم سارت لقتال مسيلمة وكانت جموعها أكثر من جموعه ، فلما علم مسيلمة بمسيرها إليه فكّر ، وكان طاعية ذكياً ، فأرسل لها وقال : ينبغي أن تجتمع أنا وأنت في موضع وتتلوس ما نزل إلينا من الوحي ، فمن كان على الحق تبعه الآخر ، فأجابته إلى ذلك ، وأمر مسيلمة أن تضرب قبة من آدم ، ويستكثر فيها من اللود والبخور وقال إن المرأة إذا اختلت برجل بين اللود والبخور تشطت أنوثتها ، وهذا ما كان ، ففى هذه الخلوة الشاعرية أصبحت رجلاً وامرأة بعد أن كانا نبيّاً ونبيّة ، واتفقا في النهاية على أن ما ورد لهما من الوحي يصدر عن معين واحد ، وأنها تعلن تصديقها له ، ويعلن هو رغبته في الزواج منها ليقوما معاً بأداء الرسالة ، وأعلنا ذلك للقوم ، وقدم مسيلمة المهر لأصهاره ، وكان ذلك المهر إعفاهم - دون الناس - من صلاة العصر . ويقول ابن طباطبا إن كثيرين من بنى تميم لا يصلون العصر حتى الآن ، فقد توارثوا هذه العادة منذ ذلك الحين ، ومنهم من يعلن أنه لا يصلّى العصر لأنه مهر فتاة القوم .

وقد أعطت وفاة الرسول القرشية - كما سبق القول - لأتباع مسيلمة ليزداد أملهم في النصر .

ومن الذين ادعوا النبوة أيضاً عبلة ذو الحمار باليمن وهو المعروف

(١) القسرى في الآداب السلطانية ص ٥١ - ٥٢ .

بالأسود العنسى ، وطلحة بن خويلد في بني أسد ، وكان من أتباع هؤلاء الأنبياء المزيّفين كثيراً أدركوا ضلال المدعين ولكنهم انضموا إليهم ليقبوا بهم ضد قريش التي تريد أن تستأثر بالحكم فيهم ، كما انضم هؤلاء أيضاً كثيرون من المرتدين ليستعينوا بهم في الوقوف في وجه الإسلام .

وهناك مرتلون آخرون لم ينضموا إلى أحد من المتبشرين ، ولكنهم اكتفوا بترك الإسلام ومن هؤلاء سكان البحرين .

أما مانعو الزكاة فأغلبهم من اليمن والجماعة وعُمان ، وقد منعها بعضهم عنادا ورأى فيها ضريبة إجبارية لم يرد أن يخضع لها ، ومن هؤلاء فيما يبدو مالك بن نويرة سيد بني حنظلة ، وقد اتهم أيضا بأنه يساعد سجاح ويؤيدها^(١) ، ولكن أغلب مانعي الزكاة أساعوا فهم الآية الكريمة ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها ﴾^(٢) وظنوا أن الرسول وحده - والخطاب في الآية له - هو الذي يجوز له أن يأخذ الزكاة ففي ذلك تطهير وتزكية لهم ، وقد نسي هؤلاء التفسير الدقيق للآية الكريمة ، كما نسوا الآيات الأخرى التي تقرر أن للفقير حقا في مال الغني ، مثل قوله تعالى ﴿ والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم ﴾^(٣) .

واستشار أبو بكر الصحابة والمسلمين فيما يفعل أمام هذه المشكلات العظام ، فرأى أكثر المسلمين ألا طاقة لهم بحرب العرب أجمعين ، كما رأى بعضهم أنه لا داعي لحرب مانعي الزكاة ما داموا ثابتين على إيمانهم ،

(١) قتل خالد بن الوليد مالك بن نويرة هذا ، وقصة خالد مع مالك وزوج الأول بزوجته الثاني بعد قتله من الموضوعات التي أفاض المؤرخون المحدثون في شرحها ، وهناك فيها اتجاهان مختلفان : يمثل الدكتور ميكل أحداهما في كتابه « الفاروق عمر » فيبين خالدًا ويعمل الأسطى صادق حريون الاتجاه الثاني في كتابه « خالد بن الوليد » فيناقض عن خالد ويبرره .

(٢) سورة التوبة الآية ١٠٣ .

(٣) سورة الماعز الآية ٢٤ ، ٢٥ .

ولكن أبا بكر صاح مُقْسِماً ليحاربين الجميع حتى يثوب الجميع إلى الحق أو حتى يموت أبو بكر مجاهداً في سبيل إعلاء كلمة الله ، فاستجاب أغلب المسلمين أو كلهم إلى اتجاها أبي بكر^(١) ، ووَضَعَت قريش أفلاذ أكبادها تحت إمرته ، وبدأ يعمل ، فكوّن أحد عشر جيشاً يقود كلا منها بطلٌ من أبطال العرب المشاهير ، مثل خالد بن الوليد وعمر بن العاص وعكرمة بن أبي جهل وشرجيل بن حسنة وغيرهم ، وقد هزت هذه الجيوش الجزيرة العربية ، وقبل أن يوجهها أبو بكر في اتجاهاتها المرسومة أرسل كتاباً للخارجين أجاب لهم فيه عن الشبه التي كانت قد خطرت لهم ، ودعاهم إلى العودة إلى رحاب الإسلام ، وأنذرهم إن استمروا على غيهم . وقد نجحت الكتب مع بعض الناس ، وبقى آخرون على ضلالهم ، فانجبتهم لهم الجيوش وكانت جولة هذه الجيوش ناجحة مظفرة ، فلم تلبث أن دكت الأرض حولهم . ومن أهم المعارك التي خاضها المسلمون ضد المنتهين معركتهم ضد أربعين ألفاً^(٢) من بني حنيفة وأتباعهم التفتوا حول مسيلمة ، ولما التقى الفريقان سرعان ما سقط الخائن الرجال بن عنفوة ، ثم شد المسلمون على أعدائهم فتقهقروا ، وأراد مسيلمة أن يحتجى بحديقة فسيحة لها سور مرتفع فتراجع لها ونادى أصحابه أن يلحقوا به ولكن المسلمين تسوروها عليهم ودارت بها معركة عنيفة سقط فيها الآلاف من الفريقين حتى سميت « حديقة الموت » وقتل فيها مسيلمة على يد وحشي قاتل حمزة ، وقيل على يد معاوية وقيل اشترك في قتله جماعة من المسلمين^(٣) في طليعتهم وحشي الذي رماه بحربة وعبد الله بن زيد بن عاصم الانتصاري

(١) البلاذري : فروع البلدان ص ١٠٤ .

(٢) ابن الأثير : الكامل ٢ : ٢٤٤ .

(٣) المرجع السابق ص ٩٨ .

الذى أجهز عليه بسيفه^(١) ، وكان قائد جيش المسلمين البطل الخالد خالد ابن الوليد .

وانهزمت كذلك جيوش طليحة بن خويلد وفر النبي المزعوم واختفى ، ثم أسلم في عهد عمر وحسن إسلامه^(٢) . أما الأسود الذى كان يلقب نفسه رحمان اليمن فكان قد قتل قبل ذلك غيلة^(٣) . وعلى كل حال فقد جالت الجيوش الإسلامية جولة في الجزيرة العربية أعادت خلالها الناصر إلى الاستسلام والفضال إلى الهدى ، وعادت الجيوش إلى المدينة وقد عادت للجزيرة العربية وحدتها وتمسكها بالدين الخفيف بعد أن زالت الشبهات والترهات بالحكمة عند من عرف الحكمة ، أو بالسيف عند من دفعته العصبية الفصالة إلى السيف ولم تعرف الحكمة إلى نفسه سيلا .

التوسع الإسلامى في عمره :

وانتاض الجزيرة العربية جدد الأمل عند الفرس والروم بأن العرب سيقضون على الإسلام ، وقلعت الفرس والروم للعرب في هذه المرة بعض المساعدات وآوت المتمردين ، ولذلك لم يكبد المسلمون يعيدون الجزيرة إلى وحدتها حتى كان الأوان قد آن للزحف نحو الشمال لمواجهة العدوين الكبيرين اللذين يتربصان بالإسلام ، ويعملان على القضاء عليه ، ومات أبو بكر والمبارك دائرة بين المسلمين من جهة والفرس والروم من جهة أخرى ، وظهرت ثمرة هذا العمل في عهد عمر ، ولذلك سرعجئ الكلام على هذا التوسع الذى تم في عهد الخليفين لتحدث عنه عند الحديث عن الخليفة عمر .

(١) التوبى : تهلث الأسماء القسم الأول ج ١ ص ٢٦٨ .

(٢) ابن الأثير الكامل ص ١٠٥ .

(٣) ابن الأثير الكامل ص ١١٤ .

ح وفاة أبي بكر :

ومرض أبو بكر وتوفى بعد أن أمضى في الخلافة عامين وبضعة شهور ،
وهي فترة وجيزة ولكنها حاسمة في تاريخ الإسلام ، لقد واجه أبو بكر
فيها أخرج المواقف ، ويمكن القول أنه في فترة منها كان يقف وحده (١) ،
ولكنه بإيمانه وبقينه سرعان ما ضم المسلمين إلى رأيه ، ثم سار بهم إليك
صروح الشرك ، ويقوض الشكوك والأوهام ، بل سار بهم يحطم قصور
كسرى وقيصر ، ولا نكاد نجد موقفا عظيما في الصدر الإسلامي إلا واسم
أبي بكر بارز فيه ، رحم الله أبا بكر لقد تمثلت فيه كل المعاني
الإسلامية الرائعة .

(١) ذلك عند إصراره على محاربة المرتدين والمتنبيين ومانعي الركعة في حين اتجه باقي
المسلمين إلى المسألة قائلين : كيف نحارب الجزيرة العربية كلها ؟

عمر بن الخطاب

١٣ - ٢٣ هـ (٦٣٤ - ٦٤٤ م)

تعريف به :

هو عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي من بني عدى الذين كان لهم بين قريش قبل الإسلام وبعده شرف ومجد ومكانة عظيمة . وكان عمر يشتغل بالتجارة ، وفي الجاهلية كان سفير قومه إذا اشتدت الأمور بينهم وبين الآخرين ، واشتهرت عنه قبل إسلامه وبعده شجاعة لا تعرف الخوف وعزيمة لا تعرف التردد .

وكانت الدعوة الإسلامية في مطلعها ضعيفة تحتاج إلى قوة ، ولذلك أثر عن الرسول أنه قال : اللهم أعز الإسلام بأحد العمرين (عمر بن هشام أو عمر بن الخطاب) وقد استجاب له الله فأسلم عمر في السنة الخامسة للدعوة ، وكان إسلامه فتحا مينا ، وروى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : كان إسلام عمر فتحا ، وكانت هجرته نصرا ، وكانت إمارته رحمة ، لقد رأيتنا وما نستطيع أن نصلي في البيت خوفا من قريش ، فلما أسلم عمر قاتلهم حتى تركونا فصلينا^(١) ، وقصة إسلام عمر مشهورة ، وسنتحدث عنها عند كلامنا عن أثر القرآن في انتشار الإسلام في الكلمة الختامية التي سنوردها بعد نهاية الحديث عن الخلفاء الراشدين .

توليه القنوصة :

شهد أبو بكر الخلاقات التي حدثت عقب وفاة الرسول ، والأطماع التي أو شكت أن تفرق كلمة المسلمين ، وقبيل وفاة أبي بكر كانت الجيوش

(١) التوبى : هذب الاسماء : القسم الأول ص ٢٠ ص ٤ .

الإسلامية نخوض أقصى المعارك التي عرفها التاريخ في ذلك الحين ، إذ كانت الحروب دائمة بين المسلمين من جهة وبين الفرس والروم من جهة أخرى ، والجيوش في ميدان القتال تحتاج إلى عون متصل من العاصمة ، عون بالرأى والسلاح والرجال وغير ذلك ، ورأى أبو بكر أنه لو ترك المسلمين بلا خليفة فإنهم قد يختلفون اختلافا كثيرا أو قليلا ، واضطراب العاصمة سيؤدي إلى هزيمة كبيرة للجيوش المحاربة ، وقد عمد الخلاف إلى الجيوش نفسها فيؤيد قائد^(١) مرشحا ، ويؤيد قائد^(٢) آخر مرشحا آخر ، فتقلب الحروب إلى معارك داخلية وهزائم قاتلة . ومن أجل هذا أصر أبو بكر أن يعين خلفه بعد أن يستشير الناس ، أو أن يستشير الناس ويعين لهم من يرضونه ، وكان عمر هو مرشح الخليفة ومرشح الناس ، ومن غير عمر لهذا المكان ؟ وهناك عمر ؟ ولذلك عين أبو بكر عمر وكتب له وثيقة التعيين قبل موته •

التوسع الإسلامي في عهد أبي بكر وعمر :

تحدثنا من قبل عن أسباب تفكير المسلمين في محاربة الفرس والروم ، ونريد هنا أن نتبع مراحل هذا التوسع ، وقد بدأ النضال بين المسلمين من جانب والغساسنة ومعهم أحلافهم الروم من جانب آخر في غزوة مؤتة التي كان يقودها زيد بن حارثة مولى الرسول ، وقد قتل فيها هو واثنتان تولى القيادة بعده ، ثم جاءت غزوة تبوك ولكن المسلمين لم يثأروا فيها لغتلام بسبب انسحاب جيش الروم وعدم وقوع حرب كما سبق •

فلما تمت انتصارات الإسلام في الجزيرة العربية ، ولما كانت مكابد الفرس والروم مستمرة ، فقد أعد الرسول جيشا عظيما ولى أسامة بن زيد قيادته ليثأر لأبيه ولقتل المسلمين ، ولكن الرسول مات قبل أن يسير هذا الجيش ، فسيره أبو بكر^(١) :

(١) ابن هشام ٢ : ٣٦٥ وابن الأثير ٢ ، ١٩٢ .

ولكن تسير أبى بكر لهذا الجيش كان عملا سياسيا أكثر منه حريا ، فليس من الطبعي أن يرسل خليفة المسلمين جيشا لمحاربة الروم في حين تنفض عليه أغلبية العرب ، ولذلك رأى أبو بكر أن لإرسال هذا الجيش سيجعل المتمردين يحسون أن بالمسلمين قوة كبيرة لولاها ما أقبلوا على حرب الروم في هذه الظروف ، ونجحت سياسة أبى بكر ، فلرسل هذا الجيش خوفاً للروم وخوفاً للتأثرين العرب وحقق هذا الجيش انتصارات طيبة في الغارات السريعة التي شنها على الروم ، والتي كانت فاتحة المعارك الطويلة بين المسلمين وبين الفرس والروم ، تلك المعارك التي سنوجزها فيما يلي :

الفرس والروم قبيل الزحف الرومى وعوامل انتصار المسلمين :

سبق أن قلنا إن قبيلتي هوازن وثقيف في حربهما مع المسلمين حشدتا النساء والأموال خلف الجيوش ، حتى يعرف المحارب أن هزيمته معناها إلقاء أسرته وماله ، ويفهم التقاد من ذلك أن هؤلاء الجنود لم يكونوا مخلصين في المعارك التي يخوضونها . ولو كانوا مخلصين لمحاربوا من أجل العقيدة بشجاعة أكثر من محاربتهم من أجل النساء والأموال ، وقد حارب المسلمون من أجل عقيدتهم ، فكسبوا انتصارات حاسمة في مختلف الميادين ، دون أن يكون خلفهم نساء ولا أموال ، وفي ضوء ذلك نحب أن نعرف شعور الجندى الفارسى أو الجندى الرومى وهو في هذه المعارك الطاحنة يحارب المسلمين .

لقد مضى على ظهور الإسلام حينذاك حوالى ربع قرن ، وقد سمع عنه الفرس والروم ، وسمعوا عما حققه من انتصارات ، وسمعوا عن مبادئ السمحة ، ولأول مرة يسمعون عن دين سوى بين الملك والسوقة ، ولأول مرة يسمعون عن حكام فقراء يرقعون الثياب ويخضفون النعال ، وبينما كانوا يسمعون عن ذلك ويعرفونه كانوا يعيشون في حياة بعيدة كل البعد

عن هذا ، كانت دولهم دولا شاخنة وآن لما أن تزول ، عطاؤهم أضعفهم
التنافس على السلطان ومدهم البلح ، وشعوبهم أضعفها الخلاقات الدينية
واستبداد الملوك وطلم الحكام ، وكان الهندى يدرك أنه يدافع عن شيء
لا حق له فيه ، يدافع عن وطن يملكه السادة ويستمتع به الملوك ، فلماذا
يبدل من أجله نفسه ؟ ولماذا يريق دمه ؟ ولقد كان الفرس يدركون أن
جنودهم يحاربون دون عقيدة ولا رغبة حتى اضطر القائد الفارسى فى
لحدى مواقفه مع المسلمين أن يقيد جنوده بالسلاسل حتى لا يفروا ، وقد
سميت هذه الموقعة « موقعة ذات السلاسل » وسياق الكلام عنها وكان
قائد المسلمين فيها البطل العظيم خالد بن الوليد ، وقد فعل الروم مثل
ذلك أيضا ، يروى البلاخرى^(١) أن الروم فى موقعة اليرموك تسلسلوا
ثلاثا يطمعوا أنفسهم فى الحرب .

وانتشر فى فارس مبدأ الحق الإلهى المقدس ، وذلك يجعل الملوك ظل الله
على الأرض ، ويبعد الهوة بينهم وبين شعوبهم^(٢) .

ثم كانت الفرس والروم فى معارك تكاد تكون متصلة ، وكان الفرس
أو كان الروم ينالون النصر ، ولكن الحرب تفضى المهزوم والمتنصر .

والإمبراطورية الرومانية كانت واسعة تمتد من شبه جزيرة ايبيريا إلى
الشام ومصر وشمال إفريقيا . وهى بذلك تشمل عدة دول وعدة أجناس ،
وأباطرة الرومان قساة محتلون ، تتور عليهم الدول الخاضعة لهم من حين
إلى آخر ، فيقسون فى تأديبهم ، يريقون دماءهم ويأخذون أموالهم إذا
انتصروا عليهم ، وإذا لم تثر هذه الدول فعنى ذلك أن الثورة كامنة ،
لأنها نار تتأجج فى صدورهم ضد الاستعمار والاستبداد والضررائب الفاحشة

(١) موج اللذان ص ١٤١ .

(٢) مقنة ابن حنبلون ص ٣١ .

التي كانت تؤخذ على الرعوس والملابس وأثاث المنازل بل على الأموات .
 وكان السكان يفضجون من حكم الرومان ، ولذلك كثيرا ما رجعوا
 بحكم المسلمين وانضموا إليهم في الكفاح ، روى البلاخرى^(١) أن المسلمين ،
 بعد أن أخذوا حصص أعداء لهم الرومان جيشا كبيرا ليستعملوا به هذه المدينة ،
 ولكن أهل حصص انضموا للمسلمين وقالوا : لتولايكم وعدلكم أحب
 إلينا مما كنا فيه من الظلم والغشم ، ولننفعن جند هرقل عن المدينة معكم ،
 وأقسموا ألا يدخل عامل هرقل المدينة إلا إذا علموا .

وحسبك أن تعرف أن مصر كانت تُعرف عند الرومان بمزرعة
 القمح ، حيث يزرع المصريون وتنبت أرض مصر ، ويحصد المصريون ،
 ثم يؤخذ منهم تتاجهم دون عدل أو رحمة . وقبل أن يزحف المسلمون
 على الروم كانت الإمبراطورية قد بدأت تتصدع ، فقد أغار القوط على أسبانيا
 وأخطوها وهاض الجناح الغربي ، وأوشك الجناح الشرقي أن يصحط على
 يد العرب .

ويقول Kirk^(٢) : إن نحر أهل المدن والريف في دول الشرق الأوسط
 الخاضعة للروم كانوا يعيشون في ضنك من جراء ثقل الضرائب الباهظة
 وفساد الموظفين ، فلم يدينوا بشيء من الولاء لهذا الحكم ، ومن جهة
 أخرى نجد الكنيسة المسيحية باضطباعها بالصيغة الرسمية دخلت في دور
 الجعود المستولى على رجال الحكم ولم يبق في الكنيسة شيء من الإخاء
 الذي امتاز به صدر المسيحية ، وحصل انشقاق في الكنيسة كان عامل
 الوطنية من أسبابه ولو أنه اتخذ شكلا دينيا حول تفسير طبيعة المسيح ، ولم
 تتم محاولات التقريب بين الطوائف المسيحية لأن الكنائس المحلية بدول

(١) حوحي البلدان ص ١٤٣

(٢) مؤرخ تاريخ الشرق الأوسط ص ١٤ - ١٦ بصرف .

الشرق الأوسط كانت تبغض الأباطرة وحكوماتهم فكانت النتيجة أن توقفت محاولات الأباطرة لاسترضاء شعوب الشرق الأوسط وحلت محلها اضطهادات شنيعة وحشية فانتسعت الهوة بذلك بين الفريقين إلى الأبد وتطورت الأمور في بلاد شرق البحر الأبيض المتوسط حتى بلغت الحد الذي يجعلها لقمة سائفة لأي فاتح يعرض عليهم من الحرية في شئونهم ما لم ينالوه على يد أباطرة الرومان .

وكانت الفرس دولة واحدة ولكن الاضطهاد الديني كان على أشده ، وضَعُفَ سلطان الساسانيين الذي امتد حوالى أربعة قرون ، وآل الحكم إلى يزديجرد الثالث آخر ملوكهم . وكان شاهاً في الحادية والعشرين قليل التجارب ، ورث دولة ضعيفة لا يستطيع المسير بها في ركب الحياة .

وفي ضوء هذه الاعتبارات قامت الحروب بين المسلمين وبين الفرس والروم . وأذنت دولة الباطل بالخضوع ، وقد كان هجوم المسلمين على الفرس والروم في وقت واحد لوناً من الإرهاب ساعد في الحصول على النهاية الطيبة . وسنرسم فيما يلي سير الحملات الحربية ونذكر أهم المواقع الحاسمة في إيجاز . وقبل أن نشرع في هذا يجدر بنا أن نشير إلى أن الذي يقرأ كتب الفتوح مثل فتوح الشام للواقدي ، وفتوح الشام للأزدى ، وفتوح مصر لابن عبد الحكم ، وفتوح البلدان للبلاذرى يرى اختلافاً كبيراً في الروايات التي توردها هذه الكتب ، أو حتى يوردها الكتاب الواحد منها ، وهذا الاختلاف يتصل بالتواريخ ويتسلسل الفتوح وغيرها ، ولن نغنى كثيراً بهذا الاختلاف إذ لا أرى كبير فائدة في معرفة ما إذا كانت دمشق فتحت قبل اليرموك أو بعدها ، وأى أجزائها فتحت على يد خالد وأياها فتح على يد أبي عبيدة ، وأى أجزائها فتح صلحاً وأياها فتح عنوة وهكذا ، وهناك بلاد يرد ذكرها على أنها فتحت في عهد عثمان ثم ترد مرة ثانية على أنها فتحت في عهد معاوية وترد مرة ثالثة على أنها فتحت في عهد

الوليد ، ولعل ذلك يرجع إلى أن فتحها الأول كان صلحاً على جزيرة ، ثم توقف السكان عن دفع الجزية فأعيد فتحها وهكذا .

المهم مرة أخرى أن هذا الاختلاف قليل الغناء ، وربما تظهر له فائدة عند دراسة خراج الدولة الإسلامية مثلاً ، لنرى دخل الدولة ومصر وفاتها ، ولذلك أثرت أن أكتفي هنا بإيراد الفتوح سلسلة حسبما استطعت أن أفهمها من التوفيق بين الروايات المختلفة التي وردت في الكتب السابقة وغيرها ، أما الروايات التي سأوردها هنا فأكثرها مستقى من البلاذري ، فهو أكثر هذه الكتب دقة وشمولاً .

العراق والفرس :

جرت المناوشات الأولى بين العرب والفرس على يد المنثى بن حارثة الشيباني ، وكان ذلك في مطلع عهد أبي بكر وبتكليف من الخليفة^(١) ، ولكن أبا بكر بعد أن شاهد نجاح المنثى مع قلة ما معه من العدة وقلة من معه من العدد أرسل إليه جيشاً عظيماً يقوده سيف الله خالد بن الوليد ، وكتب أبو بكر للمنثى يأمره بتلقي خالد والسمع والطاعة له^(٢) ووصل خالد العراق فأخذت مدنه تصالحه وتخضع له وتدفع له الجزية وتعهده على أن تكون معه على الفرس ، وأهم البلاد التي صالحها خالد أرض الحيرة^(٣) .

وسار خالد من الحيرة إلى الأنبار فحاصرها ، ولكن مقاومتها لم تطل فطلبت الصلح واستسلمت^(٤) ، وكذلك استسلمت « عين التمر » بعد فترة من القتال والحصار ، وقد وجد خالد في عين التمر مجموعة من العرب

(١) البلاذري موج البلدان ص ٢٤٢

(٢) المرحم الساس

(٣) المرحم السابق ص ٢٤٦

(٤) المرحم السابق ص ٢٧٢

أسرهم الفرس وأودعهم كنيسة في هذه المدينة فأطلق خالد سراحهم^(١) .
ومن أهم المعارك التي خاضها خالد يقارس موقعة ذات السلاسل التي
ربط الفرس فيها أنفسهم بالسلاسل^(٢) حتى لا يفروا من المعركة ، ولكن ذلك
لم يفهم شيئاً ، فقد فرّ منهم من وجد حيلة للفرار وسقط الباكون صرعى ،
وقد ترتب على هذه الموقعة الاستيلاء على ميناء الأبلّة على الخليج
الفارسي^(٣) .

وبينما كان خالد في تقلعه ذاك كانت الحملة على الروم تمتاز مرحلة
صعبة ، فحول أبو بكر خالد بن الوليد إلى الروم ، وبذلك لم يقو جيش
المنفى على الوقوف في وجه الفرس فارتد إلى أطراف الجزيرة العربية .

وفي عهد عمر كانت كلمة المسلمين قد رجحت على الروم بعد انتصارهم
في معركة أجنادين ، فاتجه عمر إلى معاودة الزحف على بلاد الفرس .
وفيا على فكرة سريعة عن أهم المعارك الحربية التي دارت بين المسلمين
وبين الفرس والتي وضعت حداً لمقاومة الفرس وأدخلتها إلى الأبد جزءاً
من العالم الإسلامي .

يوم الجسر : حدثت هذه الموقعة سنة ١٣ هـ ، وكان يقود جيش
المسلمين فيها أبو عبيد بن عمر الثقفي أبو المختار بن أبي عبيد المشهور ، ومعه
سليط بن قيس الأنصاري ، وكتب عمر للمنفى أن يكون في طاعة
أبي عبيد ، وكان يقود جيش الفرس قائد عظيم اسمه مردانشاه ويقال
إن اسمه رستم ، وتنسب هذه المعركة إلى جسر عند الحيرة عبره المسلمون

(١) البلاذري : موح البلدان ص ٢٤٨

(٢) اس الأثر الكامل ٢ - ٢٦٢

(٣) ياقوت معجم البلدان ١ : ٨٩

والتقوا بجيش الفرس ، وانتصر الفرس في هذه المعركة وقتل أبو عبيد وسليط (١) .

يوم مهران أو يوم النخيلة : استمر عمر عاماً بعد يوم الحسر لا يغزو فارس ، ولما دخلت سنة ١٥ بدأ يعاود غزوها ، فأرسل لها جيشاً يهوده جرير بن عبد الله مع المثني بن حارثة ، وكان يقود جيش الفرس قائد اسمه مهران ، وقد ثار المسلمون في هذه الموقعة لقتلهم في يوم الحسر ، وقتل مهران وكثير من أتباعه (٢) .

القادسية : حدثت موقعة القادسية في السنة السادسة عشرة ، وكان قائد المسلمين فيها سعد بن أبي وقاص ، وبلغ جيش المسلمين حوالي عشرة آلاف ، وكان قائد الفرس رستم ذا الحاجب ، ويتكوّن جيشه من مائة وعشرين ألف مقاتل ، وقد مات المثني بن حارثة قبل المعركة ، ومن القادة الذين كانوا يساعدون سعد بن أبي وقاص المغيرة بن شعبة وقيس بن هيرة وطلحة بن خويلد الذي كان قد ادعى النبوة ثم تاب وأتاب ، وقيل المعركة تمّ اتصال بين المسلمين والفرس رجاء الوصول إلى اتفاق يمنع الحرب ، ولكن هذا الاتصال لم يسفر عن نتيجة ، فقامت المعركة ، وهي من المعارك الهامة في تاريخ الحروب بين المسلمين والفرس ، فرّ فيها رستم وعشرات الآلاف من جنوده ، وغنم المسلمون فيها مغنم كثيرة ، وقد استمرت هذه المعركة عدة أيام (٣) .

ومن الأحداث الهامة التي وقعت في هذه المعركة أن أبا محجن الثقفي أحد مشاهير الأبطال شرب الخمر في عسكر سعد ، فضربه سعد وحجسه ،

(١) البلاذري ص ٢٥٢

(٢) البلاذري صوح البلدان ٢٥٣ - ٢٥٤

(٣) اس الأثر : الكامل في التاريخ ٢ : ٣٠٩ ، ٢٣٥

ولما قامت المعركة حزن أبو محجن لأنه لم يشترك فيها ، فتقدم إلى زبراء وهي أم ولد لسعد وطلب منها أن تطلق سراحه وتعيده فرساً لسعد ليشهد المعركة وحلف لها أن يعود إلى سجنه عقب المعركة ، فأطلقت وأعطته القرس .

ورأى المسلمون فارساً مغواراً يشق الصفوف ويطعن في العلويمة ويسرة فلا تخطئ طعته . قال سعد : لولا أن أبا محجن في السجن لظننت أن هذا الفارس هو أبو محجن ، وقيل انتهاء المعركة انسحب أبو محجن وأعاد القرس إلى مربطه وعاد هو إلى سجنه ، وعرف سعد فيما بعد ذلك الخبر فأتى إلى أبي محجن وقال له : والله لا ضربتك في الحمر بعد ما رأيت منك ، قال أبو محجن وأنا والله لا أشر بها أبداً^(١) .

المدائن : كان انتصار المسلمين في القادسية دافعاً لهم أن يستمروا في زحفهم ، وانجهوا في تقدمهم إلى القلب ليضربوه ، إلى العاصمة طيسفون^(٢) التي أسماها العرب « المدائن » لكثرة ضواحيها حتى بدت للعرب وكأنها مدائن لا مدينة واحدة ، وتقع المدائن على ضفتي نهر دجلة ، واستطاع المسلمون أن يستولوا على الجانب الغربي من المدينة فأسرع الفرس وأخلوا السفن للجانب الشرقي كما هدموا الجسور حتى لا يستطيع العرب عبور النهر ، ولكن المسلمين سرعان ما عبروا النهر بجيولهم ، فاضطرب القرس وقالوا : والله ما هؤلاء إلا جن^(٣) . وهاقت عليهم الهزيمة وهرب يزيد جرد بن شهر يار إلى حلوان ومعه وجوه قومه وأسرتهم وما خف من متاعه .

وسقطت العاصمة الفارسية العريقة في أيدي المسلمين بما تحويه من فن

(١) انظر فتح البلدان للبلادي ٢٥٥ - ٢٥٩

(٢) ياقوت معجم البلدان ٦ : ١٣٤

١ وذخائر ، ولا شك أن سقوط العاصمة آذن بالانهيار الكامل لبلاد الفرس كلها ، وكان سقوط العاصمة في العام السادس عشر (١) .

حلولاء : أعد يزجرد عدته لمقابل المسلمين ، وبعث إلى كل النواحي يطلب العون فانهاالت عليه الإمدادات وعسكر بمنقطة جلولاء وحضر الخنادق حول عسكره ، ولكن المسلمين اقتحموا عليهم خنادقهم ، ودارت معركة من أعنف معارك فارس يقول البلاذري عنها (٢) أن المتحاربين استعملوا الرماح حتى تقصفت ونجالتوا بالسيوف حتى انتفت ، ولكن المسلمين ثبوا حتى كتب لهم النصر وفر يزجرد مرة ثانية من حلوان . وعقب الانتهاء من جلولاء دانت للمسلمين كل أرض السواد ، وكانت هذه الموقعة سنة ١٦ أيضا تبعا لرواية البلاذري (٣) .

نهاوند : موقعة نهاوند تسمى فتح الفتوح ، وقد أورد البلاذري أنها وقعت سنة ١٩ ، قال البلاذري ويقال إنها وقعت سنة ٢٠ أو ٢١ ، ويبدو أن نهاوند كانت آخر محاولة جدية يقوم بها يزجرد ، فقد جمع لها جموعا يرى بعض المؤرخين أنها وصلت ١٠٠ ألف (٤) وولى قيادتها قائدا عظيما يسمى الفيرزان وحرص على ألا يهرب المحاربون فقيدهم بالسلاسل (٥) ، وقد استأنت الفرس في الدفاع والحرب ولكن المسلمين هزمهم ، وكان قائد المسلمين في هذه المعركة النعمان بن مقرن المزني الذي ولاه عمر بعد أن عزل سعد بن أبي وقاص الذي لم يرض عمر عن بعض تصرفاته

(١) هجرات البلدان ٢٦٢ - ٢٦٣ وانظر أيضاً اس الأثير ٢ ٣٥٤ .

(٢) المرجع السابق ص ٢٦٤ .

(٣) المرجع السابق ٢٦٣ - ٢٦٤ .

(٤) البلاذري : هجرات البلدان ص ٢٠٠ .

(٥) البلاذري : هجرات البلدان ص ٣٠١ .



(الخريطة رقم ٤)
البحر الأبيض المتوسط

بالكوفة^(١) ، وقد سقط النعمان في مطلع المعركة فتولى مكانه حذيفة ابن اليمان وتم على يده النصر^(٢) .

بعد نهاوند : سار المسلمون بعد نهاوند فاستولوا على الأهواز ثم استولوا على قم وكاشان ، ودانت لهم كذلك منطقة أذربيجان وكانت لهم الانتصارات الباهرة سببا في إضعاف الروح المعنوية عند الفرس ، فاستسلم صلحا عدد كبير منهم ، واستسلم آخرون عنوة ، ولم يستطع يزيدجرد أن يقابل المسلمين بعد ذلك مقابلة ناجحة ، وظل أمره في نقصان حتى قتل بخراسان سنة ٣١ هـ في عهد عثمان وبموته انتهت دولة آل ساسان .

الروم :

كان اهتمام المسلمين بغزو الروم يفوق اهتمامهم بغزو فارس لأن شَغَبَ الروم على المسلمين سبق شَغَبَ الفرس . ولأن الشام ومصر وفلسطين دول محتملة ليست مغلصة للروم ، وأمل المسلمون أن يجلبوا من الأهلين بعض المساعدة لطرد هؤلاء المستعمرين القساة ، وقد جمع أبو بكر جيوشا عظيمة وجهها نحو الروم في قياتل أربعة كبيرة يقودها :

١ - أبو عبيدة بن الجراح الذي لقبه الرسول بأمين الأمة^(٣) وينتجه لغزو حمص وله القيادة العامة .

٢ - يزيد بن أبي سفيان وينتجه لغزو دمشق .

٣ - شُرْحَبِيل بن حَسَنَة وينتجه لغزو وادي الأردن^(٤) .

(١) ابن سعد ٣ / ١ ص ٧٩ .

(٢) البلاذري ٣٠٠ - ٣٠١ .

(٣) ابن الأثير الكامل ج ٢ ص ٢٢٠ .

٤ - عمرو بن العاص ويتجه لغزو فلسطين^(١) (انظر الخريطة رقم ٥) .
وكان تعداد الجيوش التي سیرت إلى الشام اثني عشر ألفا ولكنها
زیدت إلى أربعة وعشرين ألفا^(٢) .

وقد سارت هذه الجيوش كل في الاتجاه الذي حدد له ، ولما علم
الروم بخطة العرب قسموا جندهم إلى أربعة أقسام كبيرة ليقابلوا جيوش
المسلمين الزاحفة ، وكانت حصون الروم قوية ساعدت على إضعاف تقدم
المسلمين ، وقد استطاعت جيوش المسلمين أن تحرز نصرا ملحوظا كالنصر
الباهر الذي ناله عمرو بن العاص في المعارك التي قام بها على حدود فلسطين ،
وهناك جيوش أخرى لم تستطع أن تحقق نصرا يذكر أمام الآلاف المتشددة
من جند الروم ، وأمام الحصون القوية التي تمطر وإبلا من المقذوفات التي
سببت كثيرا من الخسائر للمسلمين .

وهنا حصل تغير في خطة المسلمين إذ وجدوا أن جيوش الروم كثيرة
العدة والعدد ، وأن جيوش المسلمين لن تنال منها ما تريد ما دامت متفرقة
إلى فيالق أربعة ، وعرف الخليفة أبو بكر ذلك فأنهى الأمر إلى :

أولا - تتوحد جيوش المسلمين لمقابلة الروم .

ثانيا - يتجه خالد بن الوليد من العراق للشام ليساعد جيوش المسلمين
ويتولى القيادة العامة^(٣) .

وبدأت الجيوش تقرب وتتجمع ، وبدأ خالد يقوم برحلته التاريخية
متخطيا المفاوز والصحارى ، وقد رأى خالد أنه إن اتخذ الطريق العادي

(١) اقرأ تفاصيل اختيار هؤلاء القادة ووصايا أبي بكر ثم في فحج الشام الواقع من
٣ - ١٠ وقرأ كذلك البلاذري : فحج البلدان ص ١١٦ وتهذيب الاسماء للنووي القسم الثاني
ج ١ ص ١٨ .

(٢) المرجعان السابقان .

(٣) الواقع في فحج البلدان الشام ج ١ ص ١٣ .



(الخريطة رقم ٥)
الجماعات المسلحة الإسلامية في الأردن

من فارس إلى الروم فإن أخباره متصل إلى الروم ، وربما اعترضته جيوشهم وحالت بينهم وبين جيوش المسلمين ، ولذلك كان عليه أن يقتحم الصعاب ، وأن يتخذ طريقاً غير مأهول ، وهو بذلك يعد عن الآبار ونابع الماء ويعرض نفسه وجيشه لمجازفة لا يقوم بها إلا الأبطال الموهوبون .

واتخذ خالد عدته لهذا العمل ، وحمل معه ما استطاع حمله من الماء ، ثم أتى بجبال فعطشها ، ولما اشتد بها العطش أطلقها على الماء فلأت منه أكراسها ، ثم ربط أفواها حتى لا تفتح ، وسار بجيشه الصغير الذي لم يصل إلى الألف ، وكان يعطي الماء لجنوده بقدر ، حتى إذا انتهى ما تحمله الإبل من الماء عمد إلى الإبل التي اكتنز الماء بكروشها فذبح واحداً في كل مرحلة وأخذ ما في كروشها من ماء فانتفع به ، ويروى أن الماء قد نفذ ولم يصل بجيش بعد إلى عين ماء فصاح بخالد برأئده واسمه رافع بن عير . ولكن الرائد طمأنهم أنهم على وشك أن يصلوا ، ولم تطل عليهم الشقة بعد ذلك حتى نزلوا بمنايع الماء^(١) ، وفجأة ظهر خالد ببلاد الشام والتقى بجيوش المسلمين واستغرقت رحلته ثمانية عشر يوماً .

وقد دارت بين جيوش المسلمين والروم مجموعة كبيرة من المعارك ، ولكن تسجيل هذه المعارك وتسجيل سير الفتوح هو موضع خلاف كبير بين المؤرخين ، فقد اختلطت بعض الأسماء وبعض الأحداث عليهم ، وسأحاول أن أختار أهم المعارك وأذكرها سلسلة بقدر فهمي لها :

أجنادين : وقعت موقعة أجنادين^(٢) سنة ١٣ هـ وكان خالد بن الوليد قائداً للجيش المسلمين التي بلغت حوالي ثلاثين ألفاً ، وكان تيودور أخو

(١) الواقدي موج ١ ١٣ وأصل كتاب البلاذري ص ١١٨

(٢) أصلها في تهذيب الأسماء للوحي ١ ص ١٧

هرقل قائداً لجيوش الروم التي أربت عن مائة ألف ، وكان جيش الروم كثير الأسلحة والعتاد أما جيش المسلمين فكان قليل الأسلحة اللهم إلا الروح المعنوية القوية والهمة الماثلة في نصر مبين ، ودارت رحى الحرب فخرًا من جيش الروم أكثر من نصفه وأسرع الباقون يولون الأدبار ، وكانت هزيمتهم صاعقة على هرقل الذي لم يتوقع مثل هذه الهزيمة الساحقة ، ولذلك ترك حصن وهرب منها إلى أنطاكية^(١) .

وهناك بيت من الشعر يجدر بي أن أقتبسه من البلاغري فهو قوى الدلالة على الرعب الذي ملأ نفوس الروم من بطش المسلمين ، وهذا البيت كان يردده بعض جنود الروم من العرب وهم يشربون ويتغنون :

ألا عللاني قبل جيش أبي بكر لعلّ منايانا قريب ولا نندري^(٢)

دمشق : أما المعركة الثانية الحاسمة في بلاد الشام فكانت حول دمشق ، وقد أحاط المسلمون بالمدينة الباسمة وبالغوطة الحميلة ، وتحصن أهل المدينة وأغلقوا أبوابها ، ووقف خالد بن الوليد على الباب الشرقي ، ونزل أبو عبيدة على باب الحايية ، وعمرو بن العاص على باب توما ، وشرحيل على باب القراديس ، ويزيد بن أبي سفيان على الباب الصغير ، وقد دارت مناوشات بين المهاجمين والمدافعين ، كما دارت اتصالات بين المسلمين وبعض الأساقفة بالمدينة المحاصرة ، ودخل المسلمون دمشق من ناحيتين : دخلها خالد من الباب الشرقي قسرا ، ودخلها أبو عبيدة من باب الحايية سلما على أصح الروايات^(٣) وكان ذلك سنة ١٤ هـ .

والذي نميل له أن أمير المسلمين وقت حصار دمشق كان أبا عبيدة ،

(١) البلاغري ١٢٠ - ١٢١ .

(٢) المرسع السابق ص ١١٨ .

(٣) الواقدي ص ٤٦ - ٥٠ والبلاغري ١٢٧ - ١٣٠ .

أما خالد فكان قد عزله عمر قبل ذلك في أذيال معركة اجنادين ، عقب وفاة أبي بكر وتولية عمر الخلافة ، ومما يذكر بالفخر والإعجاب لسيف الله المسلول خالد بن الوليد أنه تلقى خبر عزله وهو في أوج النصر في رضا وقبول ، وأنه استمر يحارب في جلد وإخلاص تحت إمرة القائد الحديد ، وقد سبق أن وقف أبو عبيدة تقص هذا الموقف الراعب عندما طلب منه أبو بكر أن يسلم القيادة العامة لخالد ، إنها في الحقيقة مثل إسلامية رائعة ستظل ذكرها عاطرة على مر السنين .

وقد وضع عمر سبب عزل خالد وعزل المنفى بن حارثة بقوله : إني لم أعزهما عن رية ، ولكن الناس عظموها فخشيت أن يفتنوا بهما ويرى ابن الأثير (١) أن غضب عمر سببه أن خالدًا أبدى إسناد الخلافة لعلي ابن أبي طالب عقب وفاة الرسول ، ويرى بعض المؤرخين أن عزل خالد وتولية أبي عبيدة كان براعة سياسية من عمر . فإن أبا عبيدة كان أكثر مقدرة على المسألة والإدارة من خالد الذي كانت مقلوبته أبرز في شئون الحرب وميادين القتال .

البرموك : وأعد هرقل العدة إلى لقاء فاصل جمع فيه كل قواه ، مصمما على الانتصار على المسلمين أو اليأس عند الهزيمة ، وقد بلغت جموعه مائتي ألف جندي ، وتبالغ بعض الروايات العربية فتصل بالرقم إلى مليون أو مليون ونصف ، وقاد الجيش جبلة بن الأيهم آخر ملوك الغساسنة والقائد الأرمني ماهان ، وكان جيش المسلمين حوالي أربعة وعشرين ألفا يقوده أبو عبيدة ، ودارت معركة عنيفة بالقرب من نهر البرموك وتسلسلت الروم وأتباعهم لثلاث طعموا أنفسهم في الحرب ، وقد دارت الدائرة عليهم وفر منهم حوالي سبعين ألفا ، وتشتت الباقون إلى مختلف النواحي ، وكانت نساء المسلمين يخضن المعركة مع الرجال .

ولما بلغ هرقل خبر هزيمة جنده فرّ من أنطاكية إلى القسطنطينية ،
ويروى أنه ودع سوريا وداعا حزينا فقال : السلام عليك يا سورية ،
سلام مودع لا يرجو اللقاء^(١) .

تلك هى المواقف الحاسمة التى حدثت فى الشام بين المسلمين وبين الروم
وخاضتها جيوش المسلمين مجمعة تحت قيادة واحدة ، ويجدر بنا أن نوضح
أن الجيوش الإسلامية كانت تفرق بعد كل انتصار فتتجه اتجاهات مختلفة ،
وكانت كل منها تحرز انتصارات محلية^(٢) . ثم تجتمع كل الجيوش الإسلامية
مرة أخرى لمقابلة الجيوش الكبيرة التى كان هرقل يعدها كما سبق .

وبعد موقعة البرموك انقسم جيش المسلمين قسمين اتجه قسم إلى
الشمال بقيادة أبى عبيدة ومعهم خالد بن الوليد واتجه قسم آخر إلى الجنوب
بقيادة عمرو بن العاص وشرحيل وبقى يزيد بن أبى سفيان فى منطقة دمشق
التي كان قد أرسل لها من قبل ليحمى ما حققه المسلمون من انتصارات بها .
وقد استطاع أبو عبيدة وخالد أن يستوليا على حمص وحماه وقسرين
واللاذقية وحلب ، واستطاع عمرو بن العاص وشرحيل أن يستوليا على
صكا وحيفا ويافا وغزة وغيرها^(٣) .

ولم يبق أمام المسلمين إلا بيت المقدس ، وقد دافع عنه الروم والسكان
دفاعا شديدا ، أنزل كثيرا من الحساثر بجنود المسلمين ، ولكن جود
المسلمين صبروا . ولعبت الحيلة دورها فقد اتصل المسلمون بالمسيحيين
ببيت المقدس ، وكان المسيحيون يعانون المتاعب من حكم الروم ، كما كان

(١) الواقدي موج الشام - ١ ص ٩٦ وما بعدها . والبلدري : فوج اللدان

١٤٠ - ١٤٢ .

(٢) البلدري ص ١٢٣ .

(٣) انظر تفاصيل مع هذه المدن فى الواقدي - ١ ص ٦٣ ، ٦٥ ، ١٥٥ و - ٢ ص

١٦ ، ٩ .

المسلمون يعظمون بيت المقدس ولا يربلون مواصلة الضحايا من الجائنين ، وأحس أرطيون قائد الروم بهذه المناورات تلور حوله فهرب إلى مصر ، وأدرك المسيحيون ألاّ أمل في انتصارهم على المسلمين فطلبوا الصلح على أن يحضر الخليفة بنفسه ليتسلم المدينة ويتمهد لسكانها بالحرية الدينية ، فكتب عمرو إلى عمر بذلك فحضر عمر وكتب بنفسه كتاب الأمان^(١) .

وانتجى عمرو بعد ذلك لمقابلة قسطنطين بن هرقل عند قيسارية ولكن حوامل الذعر كانت قد استولت على الأمير الشاب فهرب تاركاً جيشه ، وسافر إلى القسطنطينية في ظلام الليل ، كما هرب أبوه من قبل من أنطاكية إلى القسطنطينية على أثر هزائم الروم .

لقد بذل المسلمون آلاف الضحايا في حروبهم ضد الروم في سوريا وفلسطين ، فأصبحت هذه الديار بذلك غالية عليهم ، فلكل منهم بها دم سال وروح أزهقت .

مصر : ليس بين مصر وبين فلسطين حدود طبيعية ، فإلى أين يقف عمرو بن العاص في زحفه نحو الجنوب ؟ وفي مصر كما كان في فلسطين وسوريا جيش للروم ، ولن يحس المسلمون بالاستقرار في سوريا وفلسطين ، وهناك جيش كبير على مقربة منهم يتبع عدوهم الحائق عليهم . ومن هنا كان الزحف إلى مصر طبيعياً ، وكانت مصر تعاني ما عانته سوريا وفلسطين من تصف الروم وظلمهم وطمعهم ، ثم كانت مصر كالعهد بها دائماً غنية ، حرة الشرق ، وأرضها خصبة ، ونيلها انخالد ينساب بالخير ، وعلى جانبيه تمتد الرياض والمزارع القيتانة ، ولمصر سيرتها الحبيدة التي تضرب آلاف السنين في أعماق التاريخ ، والاستيلاء على مصر إنما هو

(١) الواقعي : موج الشام ص ١٤٣ وما بعدها . واللدوي : فوج اللدان

ضمان لاستقرار الإسلام في كل هذه البقاع بآسيا وإفريقية التي آذنت بالتححرر من سلطة دولة الروم .

فتفتح مصر إذاً كان عملاً طبيعياً ، ويدونه ما كانت جيوش المسلمين بفلسطين تنعم بأمن أو استقرار ، ومن هنا لا مجال - فيما أعتقد - لتصديق الروايات التي تثير خلافاً بين الخليفة وبين قائده عمرو بن العاص حول الزحف على مصر^(١) ، وما كانت هذه المعارك الفصحة تشب فجو من التردد كالذي تُصوره هذه الروايات ، وما كان عمرو بن العاص بمستطيع أن يقف من الخليفة العظيم عمر بن الخطاب هذا الموقف الذي تحاول هذه الروايات أن تنبئه ، وقد أورد الواقدي ما يقطع هذه الشكوك قال : أرسل عمر بن الخطاب كتاباً إلى أبي عبيدة يقول فيه « وإذا قرأت كتابي هذا فامر عمرو بن العاص أن يتوجه إلى مصر بمسكركه . . »^(٢) .

وعلى هذا يبدو أن الرأي كان قد استقر بين الخليفة والقائد على فتح مصر ، فسار عمرو معتزلاً صحراء سيناء حتى وصل إلى العريش فاستولى عليها دون مقاومة تذكر ، ثم سار حتى وصل القرما وكانت تعتبر مفتاح مصر ، وقد حاصرها المسلمون أكثر من شهر ، ولعب المصريون دوراً هاماً في مساعدة المسلمين ضد الروم حتى سقطت القرما في يد المسلمين سنة ١٩ هـ (انظر الخريطة رقم ٧) .

وتقدم المسلمون إلى بليس ، وكان بها جيش كبير يقوده أربطون الذي فر من بيت المقدس ، وقد دار قتال كبير حول بليس استمر مدة شهر قضى فيه المسلمون على قوة الروم وتسلموا المدينة ، ويقال إنه كان بها ابنة المقوقس وهو الحاكم المصري الذي يعينه قيصر الروم ليحكم البلاد

(١) انظر مصر هذه الروايات في ابن عبد الحكم ص ٥٣ وما ملأها من اللادعي

ص ٢١٤ .

(٢) الواقدي : مروج الذهب - ١ ص ٢٢

باسمه ؛ ولما استولى عمرو على بلييس أكرم ابنة المقوقس وأرسلها معززة
مكرمة إلى أبيها ؛ وكانت تلك سياسة رشيدة ساعدت على تقوية العلاقة بين
العرب والمصريين .

وسار جيش المسلمين إلى أم دنن (المقس) ودار حولها قتال عنيف
لم يستطع المسلمون الفوز فيه ، فأرسل عمرو يطالب عوناً من الخليفة فأرسل
له الخليفة أربعة آلاف فيهم الزبير وعبادة بن الصامت والمقداد بن الأسود ؛
وكتب له يقول « قد أمددتك بأربعة آلاف فيهم رجال الواحد منهم بألف
رجل » والتقى جيش المسلمين بجيش الروم وكان تعداده عشرين ألفاً يقوده
قائد عظيم اسمه « تيودور » وجرت المعركة عند عين شمس وقد هُزم فيها
جيش الروم هزيمة منكرة بسبب التقسيم الرائع الذي اقترحه عمرو لذا قسم
جيشه ثلاثة أقسام كبيرة قابل الروم يقسم منها ، وفي أثناء المعركة هجم
القسم الثاني من جهة وهم القسم الثالث من الجهة المقابلة فحوصر جيش
الروم ، واختل نظامه وكثرت فيه الضحايا ، وفر منه من فر إلى حصن
بابلون .

حصن بابلون : ودخلت سنة ٢٠ هـ ، وكانت أهم معركة يستعد لها
الطرفان هي معركة حصن بابلون وقد حاصره المسلمون حصاراً طويلاً امتد
سنة شهور ؛ ثم بدأت المفاوضات للصلح فأرسل المقوقس وفداً يتحدث
باسمه إلى عمرو فاستبقى عمرو الوفد يومين وخبرهم بين :

- ١ - الإسلام وبذلك يكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين .
- ٢ - الجزية نظير الحماية ونظير الاستمتاع بأجهزة الدولة من شرطة
وقضاء وغيرهما .
- ٣ - الحرب .

وعاد رسل المقوقس إليه لايهله الثلاثة فقط ، بل بوصف حبيب

الإسلام إلى المصريين ، قالوا : رأينا قوما الموت أحب إليهم من الحياة ؛
والتواضع أحب إليهم من الرفعة ، ليس لأحد منهم في الدنيا رغبة ولا نهمة ؛
جلوسهم على التراب وأميرهم كواحد منهم ما يُعرف كبيرهم من وضعيهم ،
ولا السيد فيهم من العبد ، وإذا حضرت الصلاة لم يتخلف عنها أحد ،
يغسلون أطرافهم بالماء ويخشعون في صلاتهم .

ورأى المقوقس ضرورة الصلح مع هؤلاء ففعله على الخزية ، فهي
أقل كثيرا مما يأخذه الروم من المصريين ؛ ولم يوافق هرقل على هذا الصلح
ولكن المقوقس أمضاه .

الإسكندرية : لم يبق أمام المسلمين بعد حصن بابليون من المواقع الهامة
بمصر إلا الإسكندرية وكانت عاصمة الديار المصرية ؛ وقد سار إليها المسلمون
وفتحوا في الطريق إليها ما قابلهم من حصون ؛ وكانت الإسكندرية متينة
متصلة بالبحر ، يأتي إليها المدد من القسطنطينية عن طريق البحر ، وبها أكبر
حامية للروم بمصر . وقد كانت هذه الظروف سببا في طول إقامة المسلمين
حول الإسكندرية بل في ضعف الأمل في فتحها ، وقد أحس الخليفة عمر
بذلك فكتب لعمر وكتابا شديدا يلومه فيه ويلوم المسلمين على ترددهم ،
ويلكهم أنهم إن لم يفتحوا الإسكندرية فإن حياتهم معرضة لخطر هجوم
قوى من الروم يقضي عليهم بعد أن تضعف روحهم المعنوية^(١) ، ولما
تسلم عمرو الكتاب قرأه على المسلمين ، ففقدوا العزم على العمل بإصرار
وأمل ؛ وقاموا بحملة قوية على العاصمة أضعفت أمامهم قوى الروم ،
وتمكنوا من التسلل إلى داخل الأسوار ، وأعملوا القتل والذعر في نفوس
الجنود فهربوا إلى سفنهم بالبحر وأسر منهم عدد كبير وتقدم المقوقس مرة

(١) هذا ما تذكره أكثر الروايات الإسلامية ، ولكن البلاذري يرى أن القائد استأذن
الخليفة في الزحف إلى الإسكندرية بعد فراغه من حصن بابليون فوافق الخليفة (انظر فتوح
البلدان ص ٢٢١) .

أخرى فأجرى الصلح مع المسلمين سنة ٢١ هـ على شروط أهمها :

١ - الجزية .

٢ - حرية العبادة .

٣ - أن ترحل حامية الروم وأن يبقى مع المسلمين رهينة منهم حتى لا يهاجموا مصر مرة أخرى^(١) .

وأصبحت مصر تابعة للخلافة الإسلامية .

الغالبون والمغلوبون :

هل كان الفتح الإسلامي انتصاراً للعرب وهزيمة للسوريين والمصريين ؟
لعل أدق إجابة هي تلك التي يذكرها الدكتور حتى في كتابة تاريخ العرب^(٢) وهي : « كان السوريون والمصريون يعتبرون العرب الفاتحين قوماً من بني جنسهم يربطهم بهم ما لا يربطهم بأولئك الحكام السابقين الذين كانوا من الأجانب الغاصبين ، فالفتوحات الإسلامية من هذه الوجهة هي عند التحقيق انقلاب اجتماعي سياسي استرد به الشرق الأدنى مجده للساي الغابر ، فقد جاء الإسلام مُهيّياً بالشرق إلى النهوض من كبوته بعد ألف سنة اجتاحته فيها سطوة الغريب ، فاستطاع الشرق بالإسلام أن يسترجع ماضيه المحيد لا في ميدان السياسة فحسب بل في ميدان الثقافة أيضاً حيث تسنى له أن يعيد سيادته الفكرية » .

ويمكن القول إن القروس والمصريين والسوريين رأوا في الإسلام متنفساً ومماحة أنفقتهم من الطغيان والاكراه والاستغلال التي عاشوا تحت ضنطها

(١) الواقدي : فتح الشام - ٢ ص ٤٥ وما بعدها

(٢) ج ١ ص ١٩٤ و ١٩٨ .

مدة طويلة ، لقد ضمن الإسلام لهم حرية الأديان وأعطاهم من الأعمال العسكرية نظير دفع جزية ضئيلة إلا من شاء أن يدخل صفوف المدافعين عن البلاد فله أن يدخل ويعفى من الجزية مع بقاءه على دينه ، وترك المسلمون الأرض لأصحابها على أن يدفعوا خراجها وهو أقل بكثير مما كان يأخذه الأكاسرة والقيصرة الذين كانوا يعتبرون أنفسهم ملاكاً للأرض ولرقيق الأرض ، وأمن المسلمون الأهلين على أموالهم ونسائهم وأولادهم ، ورأى الأهلون في المسلمين المساواة التي كانوا لا يحلمون بها ، وقام المسلمون بكثير من الإصلاحات التي تتصل بالقضاء والشرطة والطرق والري والمهندسة والجسور وكان القانون الإسلامي يسرى على المسلمين فقط ، أما غير المسلمين فقد ترك الفصل في شئونهم للقانون المدني الذي كان معمولاً به قبل الفتح ، ووضع أمر تنفيذه في يد رؤسائهم الدينيين ، وهذا هو منشأ استقلال الطوائف الدينية بشئونها المالية ، ذلك النظام الذي ظل سائداً في البلاد الإسلامية إلى وقت انهيار الدولة العثمانية والذي لا يزال معمولاً به في الشئون المدنية في معظم ممالك الشرق الأوسط التي لم يوحد فيها القضاء بجعله مدنياً بحثاً لا دخل فيه للشرعية^(١) .

وفي الوقت نفسه قام الدعاة والفقهاء يتحدثون عن الإسلام وأخلاقه ومبادئه ، فلا عجب أن أقبل هؤلاء على الإسلام يعتقدونه ويدعون به ، فأخذ الإسلام ينتشر رويداً رويداً وأخذت اللغة العربية أيضاً تنتشر ، ومما ساعد على انتشارها نزوح كثيرين من العرب الرحل من البادية وانخراطهم في غمار حياة الاستقرار بالمدن الغنية^(٢) المفتوحة حتى كان رجال الكنيسة

(١) Kirk : A Short History of the Middle East p. 29.

(٢) يرى الدكتور فيليب حتى (تاريخ العرب ١ : ١٠ - ١٤) أن الجزيرة العربية هي مهد الساميين وأن هذه الهجرة إلى أشرقا إليها هي آخر هجرات الجنس السامي إلى الهلال الخصيب ومصر وشمال افريقية ، وقبل هذه الهجرة حصلت موجات من الهجرات من الجزيرة =

القبطية في القرن العاشر يضعون كتاباتهم باللغة العربية لكي يفهمها أتباعهم^(١).

عمر بن أبي الروثة الرسومية :

كانت مهمة الرسول العظيم هي تبليغ الرسالة ، وتعليم المسلمين ما فيه خير دينهم ودنياهم ، فتبليغ الرسالة قام به صلوات الله عليه خير قيام ، وكذلك تعليم الناس صلاح أمور دينهم ودنياهم أداء الرسول أداء كاملاً ووضع للمسلمين أسس حياة سامية وحل كل المشكلات التي بدت لهم في عهده .

ولكن الإسلام لم يتجاوز جزيرة العرب في حياة الرسول ، وحياة العرب بطبيعتها سهلة بسيطة ، فلما امتد الإسلام إلى الشام ومصر والفرس ، واتصل الإسلام بحضارة هذه البلاد ، قابل الإسلام ظروفاً جديدة ، وظهرت مشكلات لم يكن للمسلمين بها عهد ولم تبد هذه المشكلات بطبيعتها الحال في عهد أبي بكر ، فقد كان عهده قصيراً ومات رضى الله عنه والنصر لم يكتمل في الحروب الدائرة بين المسلمين وبين الفرس والروم ، بل إنه قد مات والحروب مع هؤلاء في مطلعها ومن ثم فعبء المشكلات الجديدة وقع على عاتق الخليفة العظيم عمر بن الخطاب .

= العربية حيث اضطلم المهاجرون الساميون بالعناصر الأصلية بالبلاد المهاجرة إليها وقد بدأت هذه الهجرات قبل الميلاد بعدة آلاف من السنين وتكررت كلما سادت الجزيرة العربية بسكانها ، وقد كان القراعة التقدم نتيجة الامتزاج بين الساميين والحاميين وكان البابليون نتيجة امتزاج الساميين بالسومريين وكان الفينيقيون نتيجة الامتزاج بين الساميين والسكان الأصليين بساحل الشام . هذا ويرجع من جهة أخرى أن هجرات كثيرة جاءت الجزيرة العربية من أواسط إفريقيا عند باب المنديب .

وكان عمر مالمهما فوقَ أجل توفيق في الاستجابة للحياة الجديدة وفي بناء الدولة الإسلامية ، فهو الذي دون الدواوين^(١) ، وأنشأ بيت المال ، وصك النقود ، وكون جيشاً دائماً لحماية الحدود ، وتطم المرتبات ، وعين القضاة ، ورتب البريد ، وأنشأ نظام الحسبة ، ووضع التاريخ الهجري^(٢) ، ولم يكتف عمر باقتراح ما دعت له الضرورة من نظم ، بل عدل فيها ووضّح من قبل عنلما ظهرت ضرورة التعديل ، فهو الذي قرر أن تبقى الأرض المفتوحة في أيدي أصحابها واقترح لذلك نظام الخراج ، وكان المقروض أن يستولى المحاربون على ما فتحوه عنوة ، وهو الذي أعاد النظر في نصيب المؤلفات قلوبهم ووضع شروطاً لمن يستحق هذا النصيب ، وغير ذلك من الأشياء^(٣) .

لقد ملأ محمد الدنيا نورا بدين الإسلام ، وأوشك هذا النور أن يخبو بعد وفاته في خضم الأحداث العاتية ، فحفظته همة أبي بكر ، ثم جاء عمر فزيت البناء الشامخ وأمدّه بأروع النظم وأحسنها ، ولا زال العالم الإسلامي يعيش حتى اليوم وأعظم النور الذي يستمتع به مصلرهُ الرسول الكريم وصاحبه المظليان .

مقتل عمر :

قتل عمر بن الخطاب في مؤامرة دبرها بعض أعداء الإسلام من الفرس واليهود ونفذها أبو لؤلؤة ، وهو فارسي أسير في نهاوند وأصبح ملكاً للمغيرة بن شعبة ، ومن الواضح أن عمر أزال ملك الفرس وقضى على سلطانهم ، ولهذا كانت الطبقة العليا من الفرس هي وأتباعها تحقد على عمر وتعمل على الإيقاع به ، وقد تسلل القاتل إلى المسجد وعمر يبدأ في

(١) تاريخ الطبري ٣ . ٢٧٧ والكامل للبردج ٢ ص ٤٨٨

(٢) انظر « السياسة والاقتصاد في التفكير الإسلامي » المؤلف

صلاة الفجر ولم ينتشر النور بعد ، فطعن الخليفة بخنجر عدة طعنات إحداها تحت سرتة فخرقت أمعاءه ، وصاح عمر فأقبل المسلمون يقبضون على القاتل . فانهاك عليهم طعنا حتى قتل وجرح عددا منهم ، ثم استطاعوا القبض عليه فطعن نفسه وانتحر .

ومات الخليفة العظيم بعد ذلك ببضعة أيام تاركا أعظم الذكريات ومخلفا سيرة من أعظم السير التي يرويها التاريخ .

وكاد سر الجريمة ينطوى بموت القاتل ، ولكن شعاعا من الضوء ظهر فأوضح المؤامرة ، فقد ذكر عبد الرحمن بن أبي بكر أنه رأى في اليوم السابق لطن عمر ثلاثة يتهامون هم الهرمزان وهو سيّد من سادة الفرس ، فقد سلطانه ومكانته وأصبح يعيش بين عامة الناس بعد أن فقد الأمل في استرجاع نفوذه ، وجفينة وكان نصرانيا من أهل الحيرة يعلم الكتابة بالمدينة وأبو لؤلؤة . ويقول عبد الرحمن إن المتآمرين فوجئوا به فارتبكوا وسقط منهم خنجر له رأسان ، ولما رأى عبد الرحمن الخنجر الذي طعن به عمر قرر أنه نفس الخنجر الذي رآه أمس . وكان ذلك سببا في أن عبيد الله ابن عمر حمل سيفه بعد موت أبيه وقتل الهرمزان وجفينة وابنة صغيرة لأبي لؤلؤة^(١) . وسيأتى فيما بعد شرح موقف المسلمين من عبيد الله الذي حملته الحماسة أو قل الرعونة للفتك بالناس ، فالقصص — على فرض الجريمة — يتم بأمر الخليفة .

عثمان بن عفان

٢٣ - ٣٥ هـ (٦٤٤ - ٦٥٦)

تعريف به :

هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية ، ولد بعد ميلاد الرسول بخمس سنين ، ودخل الإسلام على يد أبي بكر الصديق ، وكان من كبار الأثرياء قبل الإسلام وبعده ، وكان سخياً جلياً في بذل المال لخدمة الإسلام ، ففى جيش العسرة أمد المسلمين بمئات من الإبل بأقنابها وعدتها وعدد من الخيول وألف دينار كما سبق القول ، وفى مناسبات أخرى كثيرة كان يعطى من ماله بلون حساب لخدمة الإسلام ومساعدة المسلمين .

وعثمان من المبشرين بالجنة ، وقد أثر عن الرسول قوله . لكل نبي رفيق ورفيقي فى الجنة عثمان ، ولقوة صلته بالرسول زوجه الرسول من ابنته رقية فلما ماتت فى أثناء غزوة بدر زوجه الرسول بابنته الثانية أم كلثوم وقد بقيت معه حتى ماتت فى السنة التاسعة للهجرة ، ولذلك يسمى « ذا النورين » ، وقد أثر عن الرسول أنه قال له بعد موت أم كلثوم : لو أن لنا ثلاثة أزواجك .

وقد مر بنا أن عثمان كان سفير الرسول لقريش وقت الحديبية ، وهذا يدل على علو مكانته ، وكانت سفارته ناجحة .

قوليه المعروف :

عندما طعن عمر لم يكن فى نيته أن يولى خلفاً له . فالظروف التى ادعت أبا بكر أن يعين خلفاً له قد زالت إذ انتصرت جيوش المسلمين

واستقرت الأحوال . ولكن المسلمين خافوا الفرقة بعد موت الخليفة فعرضوا على عمر أن يعين خلفه . وقد أثر عنه قوله : إن أستخلف فقد استخلف من هو خير مني (يقصد أبا بكر) ، وأن أترك فقد ترك من هو خير مني (يقصد الرسول صلوات الله عليه) . ويبدو لنا من دراسة هذه الفترة أن عمر كان مترددا ، فهو لا يريد أن يتحمل مسئوليات الناس بعد موته . ولا يريد في الوقت نفسه للمسلمين الفرقة بعده ، ولذلك نجده يقترح طريقا وسطا بين التعيين وعدم التعيين فيعين الستة المبشرين بالجنة ، وهم خيرة المسلمين ، ولن يكون الخليفة بطبيعة الحال إلا منهم ؛ ويطلب من هؤلاء الستة أن يختاروا من بينهم الخليفة بعد استشارة المسلمين ؛ وهؤلاء الستة هم :

عثمان - علي بن أبي طالب - طلحة بن عبيد الله - الزبير بن العوام - سعد بن أبي وقاص - عبد الرحمن بن عوف هـ

ويضم عمر إليهم ابنه عبد الله ليكون له رأى في الاختيار على ألا يختار للخلافة ، وحدد عمر ثلاثة أيام تنتهى المشاورة خلالها :

ومات عمر واجتمع هؤلاء للمشاورة فاقترح عبد الرحمن بن عوف أن يُخرج أحدهم نفسه ويتولى الذى يخرج مشاورة الناس واختيار الخليفة من بين الخمسة الآخرين ، فقبلوا ذلك المبدأ ، ثم عرض عليهم استعدادهم ليكون ذلك الشخص فقبلوا وعاهدوه على ذلك وعاهدتهم على الحق والعدل ، واستشار عبد الرحمن الخاصة والعامة واستأشار المرشحين ، فوجد أن الإجماع يكاد يكون منعقداً على عثمان أو علي ، فانحصرت الخلافة فيهما فاختر عثمان لكبر سنه وسهولة طبعه^(١) .

(١) اس عدره : العقد المريد ٤ ص ٣٠٣ وقرأ الساسة والاقتصاد في الكبير الإسلامى ، المؤلف .

وأول قضية بحثها عثمان هي قضية عبيد الله بن عمر الذي قتل الهرمزان وجفينة وابنة صغيرة لأبي لؤلؤة كما سبق ، وقد اختلف رأى المسلمين في هذه القضية فقال بعضهم بوجوب قتل عبيد الله ، ورأى آخرون أن من الصعب قتل عمر أمس وقتل ابنه اليوم ، وتخلص عثمان من هذه المشكلة بأن حكم بالدية لأهل القتل وتحمل الدية من ماله . وقيل إن عثمان حكم بالقصاص ولكن أهل القتل عفوا عن عبيد الله واكتفوا بالدية^(١) .

الحركات العسكرية :

تتلخص الحركات العسكرية في عهد عثمان في ناحيتين :

١ - القضاء على التمرد والثورات التي قامت في بعض النواحي التي دخلها الإسلام في عهد عمر .

٢ - استمرار التوسع الإسلامى في الميادين المختلفة التي انتهى عندها التوسع الإسلامى في عهد عمر .

ونتكلم فيما يلى كلمة موجزة عن كل من هاتين الناحيتين :

١ - القضاء على التمرد والثورات : بعد موت عمر بن الخطاب تمردت بعض الولايات على الحكم الإسلامى بسبب وجود بعض أنصار الحكم السابق ، أو بسبب محاولات قام بها الحكام السابقون ليستردوا سلطانهم ، وكانت أهم الانتفاضات في خراسان والإسكندرية ، وقد قام بثورة خراسان أنصار الحكم السابق ، وأما الإسكندرية فقد هاجمها الروم بجيش كثيف بقوده بطل أرمنى كبير اسمه مانويل ، وقد استطاع عثمان أن يقضى على الثورتين قضاء حاسماً ، إذ أرسل لكل " جيشاً كبير العدد والعدة ، فأعاد البلاد إلى الطاعة وقضى على الثائرين أو المهاجمين .

(١) انظر تفصيل هذه القصة في تهذيب الأسماء للنووى القسم الأول ج ١ ص ٣١٥ - ٣١٦

٢ - التوسع الإسلامي : شمل التوسع الإسلامي تقريبا كل الميادين التي كانت الجيوش الإسلامية قد وصلت إليها في عهد عمر . وزاد التوسع من الناحية البحرية إذ أصبح للمسلمين بحرية في عهد عثمان ، وعلى ذلك فقد انضم إلى الدولة الإسلامية برقة وطرابلس غرب مصر^(١) ، وانضم لها جزء من بلاد الثوبة^(٢) في الجنوب وانضمت لها بلاد أرمينية^(٣) وأجزاء من بلاد طبرستان وهي المنطقة الجبلية جنوبي قزوين^(٤) ، ونحطت جيوش المسلمين نهر جيحون ودخلت بلاد ما وراء النهر في الدولة الإسلامية ، فاستولى المسلمون على بلخ وهراة وكابول وغزنة من بلاد الأتراك^(٥) .

وعن طريق البحرية الإسلامية دخلت قصرص إيطار الدولة الإسلامية وقد قام بغزوها معاوية بن أبي سفيان سنة ٢٨ هـ^(٦) ، ومن أهم المواقع البحرية موقعة ذات السوارى أو ذات الصوارى ، وقد حدثت سنة ٣١ هـ في البحر الأبيض المتوسط بالقرب من الإسكندرية بين جيش الروم يقوده ملكهم قسطنطين وبين عبد الله بن أبي سرح والى مصر ، وسميت « ذات السوارى » نسبة إلى سوارى البواخر التي اشتركت فيها ، ويقال إنه اشترك فيها ألف سفينة منها مائتان للمسلمين والباقي للروم ، وقد كسب المسلمون النصر في هذه الموقعة^(٧) . (انظر الخريطة رقم ٨) .

نهاية عثمان :

إن دراسة الفتنة التي أدت إلى قتل عثمان عمل واسع . خصته كثير

(١) البلاذرى : فتوح البلدان ص ٢٢٥ - ٢٢٨

(٢) البلاذرى : فتوح البلدان ص ٢٣٨ - ٢٣٩

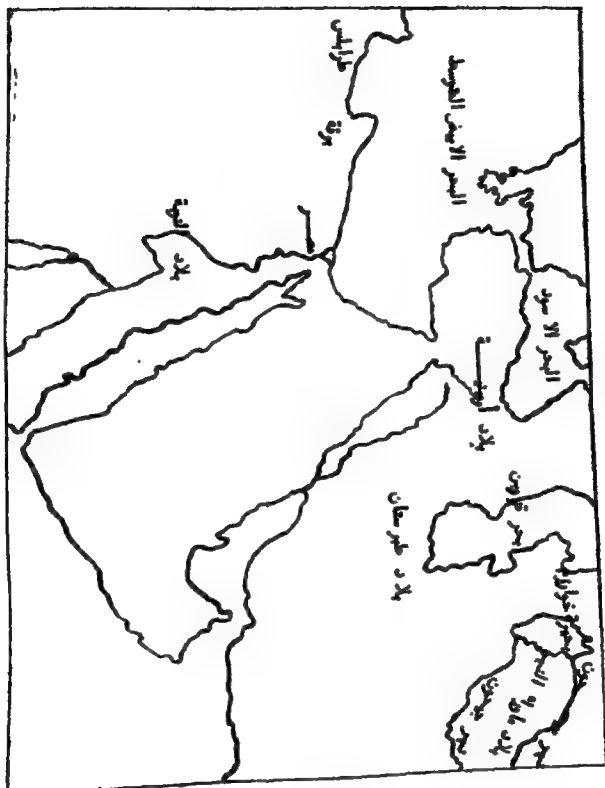
(٣) انظر فتوح أرمينية في البلاذرى ص ١٩٧ وما بعدها

(٤) المرجع السابق ص ٣٣٠

(٥) المرجع السابق ٣٩٨

(٦) المرجع السابق ص ١٥٧ - ١٥٨

(٧) التنوير : تهذيب الأسماء : القسم الأول ج ١ ص ٢٧٠



انواع الدولة الإسلامية في عهد عثمان
(خريطة رقم ٨)

من الباحثين بدراسات مستقلة ممتازة ، وسنحاول هنا إيجاز الموضوع في غير إجمال :

من الواضح أن بني أمية كانوا في أول الأمر أعداء الإسلام ، وهم الذين قادوا الحيوش عدة مرات للقضاء عليه ، ثم استسلم بنو أمية ودخلوا الإسلام عند فتح مكة ، ولما مات الرسول صلى الله عليه وسلم لم يطمع بنو أمية في الخلافة لقرب عهدهم بالإسلام ولموقفهم العدائي منه مدة طويلة ، ولكن الأحداث التي مر بها الإسلام خلال خلافة أبي بكر وعمر أتاحت بالفرصة لبني أمية ليعرضوا ما فاتهم ، فلمعت أسماء قادة مغاوير منهم في حروب الردة ، والمتنبئين ، وفي الحروب ضد القرس والروم ، ومن هؤلاء يزيد بن أبي سفيان ومعاوية ، وهند أم معاوية التي كانت تخوض مع الرجال موقعة اليرموك^(١) ، وبهذا استعاد بنو أمية مكانتهم ، وبالتالي طمعوا في الحصول على الخلافة .

وعندما مات عمر كانت هناك أسرتان كبيرتان تطمعان في هذه الخلافة هما أسرة بني هاشم وأسرة بني أمية . وكان بنو هاشم أقدم طمعاً في الخلافة من بني أمية . فقد كان علي يراها حقاً له عقب وفاة الرسول ، ولكن المسلمين لم يستجيبوا له حينذاك إذ رأوا أغليتهم أن الخلافة لو أسندت إلى هاشمي لأصبح من المتعذر إخراجها من بني هاشم .

وانتهت المشهورة بعد موت عمر كما قلنا إلى واحد من اثنين : عثمان وعلي ، أو بعبارة أخرى إلى بني أمية أو بني هاشم ، وهنا أوشكت أن ترجع كفة بني هاشم لكن عاملين كبيرين ظهرا فرجحا كفة بني أمية ، وهذان العاملان هما :

(١) البلاذري : فوج البلدان ص ١٤١

أولاً - أن الأمل في إمكان إخراج الخلافة من بني أمية كان أقوى من الأمل في إخراجها من بني هاشم .

ثانياً - شدة عمر وصرامته جعلت الناس يرغبون عن عليّ حتى لا تمتد الشدة والصرامة ، ويميلون إلى عثمان حيث الدعة والبسر والتسامح .

ولترك بني أمية الآن لنسب مع عثمان في خلافته ، فنقرر أن عثمان أولى في ظروف يمكن تلخيصها في أن الناس كانوا فريقين ؛ فأحدهما لا يرضى عن عثمان ولا يزكيه ، والفريق الثاني يؤيده لا تقديراً له بل طمعاً فيه . ومن هنا يبدو الوضع الحرج الذي وُضع فيه عثمان من أول الأمر . ثم إن عثمان كان قد أتمّ السبعين من عمره عندما تولى الخلافة ، وتلك من تؤذن بالزوال .

وجاء عثمان بعد عمر أو قل جاء اليسر بعد الصرامة ، والتردد بعد العزيمة القوية ، فانفلت المكبوت وانطلق السجين وأقدم الخائف .

وكان من اجتهاد عمر أنه منع كبار الصحابة من مغادرة المدينة إلا بإذن ولأجل حدود ، فلما تولى عثمان لم ير ما رآه عمر أو عجز عن أن يغلده ، وكان هذا مطلع تشتت أدركه عمر ببصيرته النافذة ، فلن كل واحد من كبار الصحابة سافر إلى جهة واتخذ له مستقراً فيها ، وراح يتحدث عن مواقفه مع الرسول وكفاحه من أجل الإسلام ، والثف به معجبون كثيرون ، كما الثف حوله أيضاً الطامعون ، وتفرقت الأمة وأصبح كل واحد من هؤلاء يمثل مليكاً له مظاهر العظمة وكثير من الأنباغ .

وبدا الغنى يظهر في العالم الإسلامي في أخريات عهد عمر ، والغنى وسيلة للبنخ والشیطان ، إن لم تكن هناك رقابة شديدة وتوجيه رشيد ، وبموت عمر ماتت الرقابة وتوقف التوجيه فظهرت الآثام وانتشرت الشرور .

وبدا الخليفة نفسه يعمل أشياء لم يعملها سابقوه ، أشياء رآها بعض

المسلمين أخطاء ورآها عثمان صواباً أو ضرورة ، وكانت هذه الأعمال هي الشرارة التي انطلقت منها الفتنة العارمة ، وأحب قبل أن أذكر هذه الأعمال أن أعيد أن عثمان لم يقيم بها ارتجالاً أو استهانة وإنما قام بها عن فلسفة وفكرٍ واجتهاد هداه إلى أن من حقه أن يقوم بما قام به ، وهذا يخفف من ذنب عثمان إن كان في هذا العمل ذنب ، أو ربما جاز لنا أن نقول إن هذا ربما لا يُلحق به ذنباً إن رأى سواه أن طبيعة ما قام به مما يستدعي الذنوب .

وفلسفة عثمان هذه يمكن أن نجعلها ذات شقين ، فشق منها يتصل بسياسته في ناحية الحكم ، وشق يتصل بسياسته في الناحية الاقتصادية .

أما فلسفة عثمان فيما يتعلق بالحكم فيمكن تلخيصها في أن سن عثمان كانت مقدمة منذ تولى الخلافة كما سبق القول ، وهو لذلك كان أكثر من أبي بكر وعمر حاجة لمن يساعده في حل أعباء الحكم ، ثم إن عثمان من أسرة كبيرة كما قلنا آنفاً ولكثيرين من أفراد أسرته مكانة مرموقة في الحياة العربية والإسلامية وكان منهم قادة وأمرء من قبل عهد عثمان .

وبمرور الزمن وظهور الشيخوخة في عثمان زادت حاجته إلى من يركن إليه ، ورأى عثمان أن يعتمد في العاصمة وخارجها على أقاربه فهم موضع ثقته وهم أحرص على إعانته والإخلاص له ، ثم إن كفائهم لا ينكرها أحد ، ومكانة بني أمية بين العرب ليست موضع شك ، ولذلك ولأهم عثمان واستكثر منهم ، فالكوفة كانت للمغيرة بن شعبة فنقل ولايتها إلى سعيد ابن العاص ، وكانت حمص إلى عمرو بن سعد فانضمت إلى معاوية وإلى دمشق ، ومصر كانت لعمر بن العاص فنقلت إلى عبد الله بن أبي سرح أخى عثمان من الرضاعة وهكذا .

على أن هؤلاء الولاة الجدد في الحقيقة غير مطعون في كفائهم كما دافع

بللك عثمان عن نفسه ، ولكنى أحس على كل حال أن هؤلاء الولاة لم يعودوا يخافون الخليفة كما كان ولاية عمر يخافونه ، وبخاصة إذا كان الوالى من بنى أمية وفى دار الخلافة مروان بن الحكم وهو من بنى أمية أيضاً ، وكان عثمان قد اتخذه مشيره ومدبره وأعطاه خاتمه .

تلك هى فلسفة عثمان فى ناحية الحكم ، ميل لتولية أقاربه لثقتهم فيهم ، ولأمنته جانبهم ، واطمئنانه إلى مساعدتهم .

أما فلسفة عثمان فيما يتعلق بالاقتصاد فيمكن تلخيصها فى أن عثمان كان من قبل غنياً جداً وسميحاً جداً ، كان يعيش فى رخاء ، وكان مبسوط اليد لا يعرف البخل طريقه إليه ، وكان يملك ما يوسع به على نفسه وما يعطيه للآخرين ، ثم أفنى ماله كله فى الإنفاق والعطاء وفى سبيل الله ، ولكنه وجد أمامه بيت المال فأخذ منه لنفسه وأعطى منه أقاربه وسائليه ، وأسرف أحياناً — كما تروى بعض الروايات — فى الإنفاق وفى العطاء ، ونسى أنه فى هذه المرة ينفق ويعطى مما لا يملك .

وحجة عثمان فى ذلك أنه كان قبل الإسلام ذا مال كثير وتجارة واسعة ولو أنه استمر يرمى ماله وتجارته لدام تراؤه فاكتفى وأعطى ذويه ، وأن شئون المسلمين وشئون الخلافة هى التى ذهبت بهذا التراء ، بين منح للمسلمين عند حاجتهم وبين انشغال عن توجيه التجارة وإدارة المال ، ورأى عثمان أن من حقه — والحالة كما وصفنا — أن يتسع له بيت المال حتى لا يعيش فى عسرة ، أو حتى لا يدع أقاربه فى عسرة ، وإذا كان أبو بكر وعمر لم يفعلا ذلك فقد تركا حقهما وهذا لا يرغمه أن يترك حقه ، أو قل لإنهما لم يكونا فى السعة التى كان فيها عثمان ولم يتكفلا بأقاربهما كما تكفل عثمان^(١) .

(١) انظر طه حسـ العسـ الكبرى «عثمان» ١٩٠ - ١٩١

على أن عثمان عندما أعطى المسلمين في غزوة تبوك أو في غيرها كان مانحاً ولم يكن مُقَرَّضاً ، فهل له الحق أن يسترد من بيت المال بدل ما منحه لإعلاء كلمة الله ؟ ويجيب عثمان بأنه لا يأخذ بدلا وإنما يأخذ حاجته نظير تفرغه لخلافة المسلمين . ولكن حاجة عثمان لنفسه وللويه كانت أكثر مما تعودها المسلمون .

وبدأت الثورات همساً ، ثم ارتفع الحمس ، وأحس الخليفة أن الفتنة بدأت تظهر ولكن الخليفة أصرَّ على ألا يقسو على الثائرين واتسع لهم حلمه وحياؤه ، وفي ظل هذين الخلقين نمت الفتنة غير خائفة من بطش الخليفة أو من انتقامه ، وكان عثمان يثور أحياناً ولكنها ثورة الضعيف لا تلبث أن تموت ، وهي تضر في فورتها وتضر في هلوئها .

وكان على كلما اشتكى الناس إليه أمر عثمان أرسل ابنه الحسن إليه ، فلما أكثر عليه قال له : إن أباك يرى أن أحدا لا يعلم ما يعلم ، ونحن أعلم بما نفعل فكُفَّ عنا . فلم يبعث على ابنه في شيء بعد ذلك ^(١) .

وسارت الأمور في السنوات الست الأولى من خلافة عثمان مدفوعة بالقوة التي بلها ابن الخطاب ، وظل الضوء الذي أشعله عمر ينير للناس ، ولكن الخليفة الحديد لم يمد المصباح بالزيت ؛ فلما أوشك الزيت أن يجف بدأ الظلام يدخل ، وبدأت الدولة تهتز ، وليس معنى هذا أن أعمال عثمان التي سببت حق الناس وغضبهم لم تظهر إلا بعد ست سنوات ؛ لا ، فقد ظهرت منذ اللحظات الأولى ، ولكنها كانت أشبه بالمرض يدب في الجسم السليم فيقاومه الجسم ، ولا يبدو عليه الضر ويظل المرض يشتد ما دام المريض لا يجد علاجاً حتى تضعف الصحة وينهار المريض ، وهكذا جاءت السنوات الست الثانية ، وقد بدأت الدولة تهتز وتنحدر إلى الهاوية ،

(١) ابن حيد ربه : العقد الجديد - ٤ ص ٢٠٨

وتقدم الناصحون للخليفة الشيخ يطلبون منه الاعتزال والراحة ولكن الخليفة صاحب بهم قائلا : كيف أخلع لباسا ألبسنيه الله تعالى ؟

واشتعلت الثورة ضد عثمان ، وبدأ منظموها في الكوفة والبصرة ومصر يعلنون ما كانوا من قبل يضمرون ، وظهر مع الثائرين أعلام من الصحابة أنكروا بعض تصرفات عثمان ، فأسرع ابن سبأ وهو الزعيم الحقيقي للثورة فاجتذبهم أو اجتذب آراءهم إليه ، لتقوى بهم حجته ، وترجح كفته ، ومن هؤلاء الصحابة أبو ذر الغفاري وعمار بن ياسر وعبد الله بن مسعود .

وعبد الله بن سبأ هو الشخص الذي نقل الثورة من الكلام إلى العمل ، ولم يكن ابن سبأ مخلصاً في حركته ، فقد كان يهودياً ادعى أنه دخل الإسلام ، ولم يكن يضمّر للإسلام ولا للمسلمين خيراً ، فانتز هذه الفرصة ليشعل الفتنة وينزل بالعالم الإسلامي نارا ظلت متأججة عشرات السنين .

من الممكن أن يخطئ شخص أو يزَلْ ، ولكن لإصلاح الخطأ طرقات كثيرة عندما تحسن النية ، وابن سبأ كان أبعد ما يكون عن حسن النية ، فقد طالب له أن يجد أخطاء عثمان ليجعلها سبباً لهوة يزلق فيها المسلمون .

ونجح ابن سبأ في الخطة التي وضعها ، ونجده - ليضمن النجاح - يقوم بالدعوة لعلي ، ونشر مذهب الوصاية ، أي أن علياً وصي محمد كما أن لكل نبي وصياً ، وأن علياً خاتم الأوصياء كما كان محمد خاتم الأنبياء ، وأيد رأيه بأحاديث وضعها ، كما أشاع نظرية الحق الإلهي ، وهي نظرية فارسية عبرت مع الفرس إلى اليمن موطن ابن سبأ إذ كان الفرس يحتلون اليمن قبل أن يدخلها الإسلام ، ومغزى هذه النظرية أن علياً هو صاحب الحق الأول في الخلافة .

وأثار ابن سبأ الشبهات ، وجمع حوله أنصاره ، كما جمع الساخطين على

عثمان ، وزحف الثائرون إلى المدينة من الكوفة والبصرة حيث كانت مبادئ ابن سبأ قد وجدت مرعى خصباً بين أتباع علي^١ ومحبيه ، وزحف ثائرو مصر كذلك حيث كان ابن سبأ يعيش في ذلك الوقت ، وحيث وجد الوسيلة لإثارة المصريين ضد عبد الله بن أبي سرح وإلى عثمان وأخيه من الرضاة .

وفي المدينة التقت هذه الجموع الساخطة ، ولكن عليا تصدى لهم ، وشرح لهم أن أي اعتداء على الخليفة هو إضعاف للإسلام وتفريق للمسلمين كما أن عثمان دافع عن نفسه دفاعاً مقبولاً ، وظهرت الآمال بأن الأحوال ستصلح ، فقفل الثائرون راجعين .

وأدرك ابن سبأ أنه هزم وأن الفرصة التي عمل لها سنوات أوشكت أن تضيق ، ولذلك أعمل الحياة ودبر أمره ، فيروى أن الثائرين رأوا رجلاً أسود يمشي على بُعد منهم وأنه يحاول أن يخنق عنهم ، فشكوا في أمره فلحقوا به وقبضوا عليه وقتلوه فوجدوا معه خطاباً عليه خاتم عثمان ، وفي الخطاب أمر^٢ لوالى مصر أن يقتل هؤلاء الثائرين ويقتل معهم محمد ابن أبي بكر^(١) الذى كان من زعمائهم ويمثل بمحش الجميع ، وهكذا أصبحت المسألة في نظر الثائرين دفاعاً عن النفس لأنهم أدركوا أن دماهم مباحة ، فعادوا أدرجهم إلى المدينة ، وواجهوا عثمان بالأمر ، فأقسم عثمان أنه لم يكتب الكتاب ، ولا أمر به وليس له به علم ، فطلبوا منه أن يسلمهم حامل خاتمه أو يقتص منه ، فأبى ، وقال إن حامل الخاتم لا يعمل هذا أبداً ، وأن أبناء السوء قلدوا خاتمه وزوروا عليه هذا الخطاب .

(١) يقول يروكلان أن عمداً هذا هو ابن أبي حليفة ونسب إلى أبي بكر بالتبني (تاريخ الشعوب الإسلامية ١ : ١٣٥) وقد كان محمد هذا من أسياح حل لأنه تربى في بيته إذ تزوج على بأمه بعد موت أبي بكر .

المسلمين وخليفة المسلمين ، إلى خلاف بين المسلمين وبين أمية ولم يكن
 به أمية بطبيعة الحال يريدون ذلك .

على أن عثمان استطاع أن يرسل إلى الحُجاج في موسم الحج الذي
 عُمِدَ وهو محاصر يطلب عونهم فحسرت شهامة الكثيرين للدفاع عن الخليفة ،
 وكانت هناك جنود قد بدأت تزحف للمدينة لإرغام المحاصرين على فك
 الحصار ، فأدرك الثائرون أن الفرصة أوشكت أن تفلت من أيديهم ،
 فتسور بضعة منهم الدار بعد أن استمر حصارها اثنين وعشرين يوما وهجم
 الذين تسوروا الدار على الخليفة وهو يقرأ القرآن وضربه الغافقي بحديدة
 كانت في يده ، وصربه آخر بالسف ، ولما حاولت زوجته أن تدافع
 عنه قُطعت أصابعها وهي تتلقى عنه الضربات .

وخر الشيخ فكان مصرعه بابا لفتنة شعواء دفع المسلمون عنها آلافا
 من أرواح الشباب الذين لا ذنب لهم ولا جريمة .

ولعل من المناسب أن نذكر أن القتلة الحقيقيين كانوا قلائل عرف منهم
 الغافقي ولم يعرف الآخرون ، وقد قرأ الغافقي بعد ذلك ولم يُعثر له على
 أثر ، وأما الآخرون فلم تعرف شخصياتهم ، ولهذا أسند قتل عثمان إلى
 الثائرين والمعرضين مما وسع الهوة وسبب ألوانا من النكبات^(١) .

(١) دوايب دولتش : عميلة التهمة ص ٤٩

على بن أبي طالب

٣٥ - ٤٠ هـ (٦٥٦ - ٦٦١ م)

تعريف به :

هو على بن أبي طالب بن عبد المطلب ، ابن عم الرسول وزوج ابنته فاطمة ، وهى البنت الوحيدة من نسل الرسول التى أعقبت وعن طريقها وُجدت ذرية محمد حتى العهد الحاضر .

وقد سبق لنا أن قلنا إن أبا طالب كفل محمداً بعد موت جده عبد المطلب ، فلما كبر محمد أراد أن يسدد هذا الدين لعمه ، فأخذ علياً ليربيه ، وبخاصة إن أبا طالب كان كثير الأولاد ، وأن مكة أصابها جَدب ، فست الضائقة حياة أبي طالب .

ولما بُعث محمد كان على صبياً قَامَن به ، ولذلك يقال إن علياً أول من آمن من الصبيان ، وبات على فى فراش الرسول ليلة الهجرة مع علمه بأن الموت يطوف حول هذا الفراش ، ويوشك أن ينزل بمن ينাম فيه .

وقد رضع على آدب الإسلام منذ الصبا ، وكان فى الفصاحة بالغاً الغاية ، ولعله كان الراوية الأول لأحاديث الرسول ، وكان فى العلم سباقاً لا يشق له غبار ، أما شجاعته فكانت مضرب الأمثال ، وقد رأيناه فى الطليعة دائماً فى جميع غزوات الرسول ، ولا تكاد تخلو غزوة من على مصارعا ومبارزا غير هباب للموت ، ولا مقبلاً للحياة وزناً ، وطالما كسب بسيفه النصر للمسلمين ، ويبدو لى أن بطولة على والدعاء التى سفكها مدافعاً عن الإسلام وراداً عنه مهاجمه ، أورثته كثيراً من الأعداء ، فقد كانت هناك جراح فى قلوب الكثيرين من الطعنات القاتلة التى وجهها على إلى

أبطال منهم تقسموا مزهوين يبطولهم ، معارضين الإسلام ، فلاقوا مصرعهم على يده كرم الله وجهه .

وفي ذلك المعنى يقول زيد بن علي إمام الزيدية ما يلي :

كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه أفضل الصحابة ، إلا أن الخلافة فُوضت إلى أبي بكر المصلحة رأوها ، وقاعدة دينية راعوها ، من تسكين ثائرة الفتنة ، وتطبيب قلوب العامة ، فإن عهد الحروب التي جرت في أيام النبوة كان قريبا . وسيف أمير المؤمنين علي من دماء المشركين من قرش وغيرهم لم يجف بعد ، والضغائن في صدور القوم من طلب الثأركا هي ... فما كانت القلوب تميل إليه كل الميل ، ولا تنقاد له الرقاب كل الاتقياد ، فكانت المصلحة أن يكون القائم بهذا الشأن في ذلك الوقت غيره^(١) .

وأخلاق علي ، زهده ، ووقاؤه ، وعدله ، وسماحته ، وصفاء نفسه ، تجعله ثالث ثلاثة أدخلوا عن الرسول العلم والخلق والروح ، فكان أبو بكر وعمر وعلي مشاغل ينبعث ضوؤها في كل اتجاه .

يعز علي :

يمكننا من الدراسة السابقة أن نستنبط أن عليا لم يكن مرغويا فيه ، فقد كان علي غيرة بني هاشم ، وكان يطالب بالخلافة باسم القرابة من الرسول ، ومعنى هذا أن إسماعيل الخلافة إليه يعني أن تظل الخلافة في بنيهِ ، وهذا مبدأ لا يقره الإسلام ولا تقبله العرب ولا يرتضيه الطامعون ، وكان لعل - كما قلنا آنفا - أعداء كثيرون يكتمون العداوة أو يظهرونها ، لأنه الذي قتل بسيفه زهرات الشباب في الغزوات المتعددة ، وكان حكم علي معناه العودة إلى حكم عمر في صلابته وحزمه ، وقد وجد كثير

من الناس الراحة في سهولة عثمان . فكيف لهم بالعودة إلى الدقة والصرامة والحساب ؟ وكان هناك كثيرون أثروا بالباطل ، وحصلوا ظلما على نفوذ كبير ، ومعنى حكم عليّ ضياع ثرواتهم وفقدان سلطانهم . لهذه الاعتبارات وغيرها لم يكن عليّ مرغوبا فيه .

ولكن هل كان هناك حينذاك غير عليّ يطمح في الخلافة مع وجود أبي الحسن ؟ لقد كان عليّ عليّ وشك أن ينالها بعد عمر فكيف يمكن أن يُحرمَها بعد عثمان ؟ وإذا كانت السن قد لعبت دورها في تأخير تولية عليّ ، فقد أصبح الآن في العقد السادس بل قد تخطى نصفه فلم يعد هناك طعن في مسألة السن .

ومن هنا ندرك أن تولية عليّ كانت طبيعية رضى الطامعون أو كرهوا ، على أننا إذا لاحظنا الأسباب التي ذكرناها آنفا والتي جعلت عليا غير مرغوب فيه نجد أنها كانت متصلة بالطبقة العليا ، تلك التي أزهق عليّ أرواح شبابها في حروبهم ضد الإسلام ، وتلك التي كانت تنافسه وتخشى على ثرواتها ونفوذها من عدائته ، أما الجماهير وأما الشعب فلم يكن لهم ملجأ سواه ، وكانوا يتطلعون إليه لينقلهم مما ألمّ بهم .

ومن هنا كانت بيعة عليّ بيعة قامت بها الجماهير ، فهؤلاء الذين فتكوا بعثمان ومعهم من انضم لهم هرعوا إلى عليّ يبايعونه . وقد أدرك عليّ أن سيل الناس إليه سيل شعبي ، فصاح فيهم : إن هذا الأمر ليس لكم ، إنه لأهل بدر ، أين طلحة والزبير وسعد ؟ ولم يكن أحد من هؤلاء الخاصة يستطيع أن يواجهه العاصفة فيمتنع عن بيعة عليّ في ذلك الوقت ، فبايع هؤلاء راضين أو كارهين^(١) ، وتبعهم كثير من المهاجرين والأنصار ،

وتلاهم عامة الناس ، ولم تكن البيعة إجماعية بطبيعة الحال وكان بنو أمية قادة الممتنعين .

سياسة علي :

سياسة الإنسان جزء منه ومراة لأخلاقه ، وعلى مجول على الصراحة ، لا يعرف في الحق لومة لائم ، فكانت سياسته صدقاً لهذه الأخلاق ، فقد بادر علي^١ عقب بيعته فأصدر أمرين في منتهى الصرامة ، وهذان الأمران هما :

١ - عزل ولاية عثمان ، وقد أرسل على ولاية بلخ ، ولكن أكثر ولايته عادوا إليه ولم يستطيعوا أن يدخلوا الولايات التي حدها لهم^(١) .

٣ - استرداد القطائع التي أقطعها عثمان لأقاربه من بيت المال دون حق ، وكذلك استرداد الهبات الكبيرة التي منحها عثمان بلون حق من بيت المال .

ولم يسمع على لنصح أتباعه وأقاربه الذين أشاروا عليه أن يؤجل هذا التصرف ريثما تستقر له الأمور^(٢) ، إذ توقعوا أن تصرفه هذا سينتج تمرد بني أمية ، ويجعل معاوية يهب في وجهه يناضله ويحاربه .

ويوشك المؤرخون والمستشرقون أن يجمعوا على لوم علي^٣ على هذا العمل ، وهم جميعاً تقريباً يصرحون أن التوفيق أخطأ علياً ، وأن ذلك لم يكن من الحكمة ، والذي أعتقد أنه ذلك الحكم على علي^٤ مبالغ فيه ، وأنه من الأقوال التي تشاع فيأخذها الناس دون دراسة وبغير تمحيص ، وللتدليل على ذلك نسأل الأسئلة التالية :

(١) تاريخ الطبري ٣ : ٤٦٢ - ٤٦٣

(٢) تاريخ الطبري ٣ : ٤٥٩ وما بعدها .

١ - هل كان من الممكن أن يحتج على "على الولاة الظالمين وأن يطلب من عثمان عزلهم ، حتى إذا تولى هو الخلافة تركهم ؟ .

٣ - وهل كان من الممكن أن يثور على القطائع التي أعطيت ظلماً لأقارب الخليفة حتى إذا تولى هو الخلافة أقرها ؟

٣ - وهل كان التمرد الذي عاناه على ناشأ عن عزل الولاة واسترداد القطائع ؟ وإذا كان كذلك فلماذا تمرد طلحة والزبير وشناً على "حرب الحمل ؟ .

٤ - وهل يتخيل المؤرخون أن معاوية كان سيبيع علياً ويسير في ركابه لو لم يعزل ؟

٥ - وأخيراً هل يمكن أن نطلب من على أن يكون شخصاً آخر غير على ؟ إن مطالبة على بترك وال ظلم في الولاية ، أو الإغضاء عن مال نُهب من بيت مال المسلمين هو بمثابة أن نطلب من الأسد أن يصبح هيراً ، وهبات أن يكون ذلك .

لعل من الأفضل للمؤرخين أن يقولوا إن ذلك الوقت لم يكن الوقت الملائم لعلّ ليصبح خليفة ، وكان من الخير للمسلمين أن يتولى الخلافة في ذلك الوقت شخص آخر غير على^(١) ، شخص يستطيع أن يداور وأن يداهن ، شخص لم يشترك في الأحداث السابقة أو اشترك فيها إلى حد ضئيل . ولكن يجب ألا ننسى أن أية محاولة لتولية شخص غير على حينذاك كان لا بد من فشلها فتولية على كانت قد أصبحت أمراً طبيعياً كما سبق القول .

والخلاصة أن تولية على كانت طبيعة ، وأن التمرد الذي واجهه على كان طبيعياً أيضاً وكان نتيجة لسير الأحداث وكان صراعاً على السلطة ،

وإن اتَّخِذَ من أسبابه قتل عثمان ، أو المطالبة بثأره ، أو عزل الولاية ، أو استرداد ما سُلِبَ من بيت المال . ويقول محمد بن سيرين : ما علمت أن عليا اتَّهم في دم عثمان حتى يبيع ، فلما يبيع اتَّهمه الناس^(١) .

وقد تمخَّص هذا الفرد الذي عاناه عليّ عن موقعين حرييتين كبيرتين هما موقعة الجمل وموقعة صفين ، وسنتكلم عن كل منهما فيما يلي :

موقعة الجمل :

أخذت هذه الموقعة اسمها من الجمل الذي كانت تركبه عائشة زوجة الرسول وبنت أبي بكر الصديق ، وخروج عائشة إلى المعركة لتحارب عليا كان حدثا غير عادي ، ومن ثمّ ارتبطت هذه الموقعة بعائشة وبجملها وإن كان دور عائشة في الحقيقة ضئيلا جدا في هذه المعركة .

وتحليل موقف عائشة يحتاج إلى شيء من الفراغ لن نفصّل به ؛ كانت هناك عوامل تحثّ عائشة على عدم الاشتراك في هذه المعركة ، وهناك عوامل أخرى كانت تدفع عائشة إلى الاشتراك فيها ، وقبل أن نتكلم عن هذه العوامل وتلك ، نذكر أن عائشة — كأغلب المسلمين — كانت نائرة على عثمان ، وكانت هي وطلحة من أشد الناس انتقادا له وإبرازا لمساوئه ، ولما حوَّصر عثمان تركت عائشة المدينة وذهبت إلى مكة ، فلما قتل عثمان خرجت من مكة تقصد المدينة . فلما عرفت أن البيعة تمت لعلي غضبت^(٢) وقالت : والله لا يكون هذا الأمر أبدا ، قتل عثمان مظلوما ، والله لأطلبن بدمه ، وعادت إلى مكة وقدم عليها بمكة طلحة والزبير ، وقد استأذنا من علي بحجة أنهما يريدان العمرة^(٣) كما قدم يعلى بن أمية عامل عثمان على

(١) ابن عبد ربه : اللغذ العريد ج ٤ ص ٣٠٥

(٢) ابن طباطبغا : الفخرى ص ٦٠

(٣) الطبري ٣ : ٤٦٥ وقد أُذِنَ لها عل مع أنه لم يكن يخفى عليه مرضهما ، وقد روى أن قال لها : وافق ما العمرة تريدان .

الذين ومعه ما كان يبيت مال اليمن من الأموال ، وقدم كذلك عبد الله ابن عامر من البصرة بمال كثير والتف حول عائشة بطبيعة الحال بنو أمية الذين كانوا بالحجاز وحشت عائشة الجميع على المطالبة بدم عثمان ، وخرجت ومعها أتباعها تريد البصرة لتستعين بسكانها فيما أقلمت عليه^(١) .

هل كان حزن عائشة على عثمان هو الذي دفعها إلى ارتكاب ذلك العمل ؟ الحقيقة لا ، ولكن كانت هناك عوامل أبعد غورا ، نذكر أهمها فيما يلي :

١ - كانت هناك وحشة بين علي وعائشة عبرت عنها عائشة بقولها :
لأنه والله ما كان بيني وبين علي إلا ما يكون بين المرأة وأحائها^(٢) .
ولعل بعضها يرجع إلى موقف علي من عائشة في حادثة الإفك^(٣) .

٢ - نفيس علي على أبي بكر الخلافة وامتنع عن مبايعته زمنا ، فلماذا تسرع عائشة لمبايعة علي ؟ ولماذا تركه ينأى بهذه الخلافة ؟

٣ - العامل الأكبر والمهم هو عبد الله بن الزبير ، فهو ابن أختها أسماء ، ولما لم يكن لعائشة أولاد فقد أخذته من أختها وربته في بيتها وتبنته حتى كانت تسمى أم عبد الله ، وكان عبد الله طموحا يطمع في الخلافة ، ولكن وجود علي كان يحول بينه وبين تحقيق هذه الأمنية ،

(١) المرجع السابق ص ٤٦٩ - ٤٧٠

(٢) المرجع السابق ص ٤٤٧

(٣) حديث الإفك حديث مصاد تمتعت عدم ذكر تفاصيله في هذا الكتاب ، ورأي أن رمى عائشة بالزنا كبيرة بشعة ، وليس في تاريخ العرب ما يحلهم هكذا يستهزلون رمى الحرار بالهجر ، وإنما المسألة كانت من الأشواك التي توضع حول الرسول وإلى يقصد بها عرقلة الدعوة ، فتجلت لها آيات القرآن فتحها ولمن شاء قراءة تفاصيلها فليقرأ البخاري وزاد للماد ج ٢ ص ١١٣ - ١١٥ وغيرهما ، ولم يشترك علي قط في اتهام عائشة ، ولكنه لم يدافع عنها مما أفضب عائشة عليه .

فدفع خالته عائشة لتخوض هذه المعركة ضد علي ، لعل عليا يسقط فيها فيخلو له الجو ، وكثيرا ما ترددت عائشة في مواصلة العمل لهذه المعركة ، ولكن عبد الله كان يحاول دائما أن يزيل تردددها ويحملها هذا المثل الصعب ، فن الممكن أن نقول إن عائشة استغلت وأن الذي استغلها هو عبد الله ، والمرأة هي المرأة على كل حال ، تضعف أمام حيل الرجال ، وتهازل أمام وسائلهم ، وقد روى أن عائشة سمعت منازعة أصحابها وكثرة صياحهم فقالت : المنازعة في الحرب خور ، والصباح ، فيها فشل ، وما برأي خرجت مع هؤلاء^(١). وفي الحوار الرائع الذي جرى بين ابن الزبير ومعاوية في خلافة الأنخير يقول معاوية لابن الزبير : ... وخذعتم أم المؤمنين ، ولم تراقبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أبرزتم زوجته للحنوت ومقارعة السيوف^(٢) . ولعل عبد الله هو الذي دفع أباه أيضا ليشترك في هذه الموقعة ، وهناك أدلة كثيرة تقود إلى هذه النتيجة ، فن ذلك ما روى أن عليا قال للزبير : كنا نعدك من بني عبد المطلب حتى بلغ ابنك ابنُ السوء ، ففرق بيننا^(٣) . ومن ذلك ما روى أن عليا ذكر الزبير بقول الرسول صلى الله عليه وسلم له : ستقاتل عليا وأنت له ظلم ، فتذكر الزبير ذلك وعزم على أن يدع الحرب ، وأعلن عزمه ، فجاءه ابنه عبد الله وحمسه بقوله : لعلك خشيت رايات ابن أبي طالب وعلمت أنها تحملها فتية أمجاد وأن نحبها الموت الأحمر ، فجَبَّنت^(٤) .

ولعلنا نستطيع أن نسبق التاريخ فنقرر أن طموح عبد الله بن الزبير استمر يدفعه بعد فشل معركة الجمل لينتظر فرصة أخرى ليضع نفسه خليفة ،

(١) ابن حنبل : المقصد الفريد ج ١ ص ١١٣ .

(٢) المرجع السابق ج ٤ ص ١٨ .

(٣) ابن قتيبة : الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٠ .

(٤) تاريخ الطبري ج ٣ ص ٥١٥ ، ٥١٦ .

وقد واثته الفرصة بعد مقتل الحسين في عهد يزيد بن معاوية ، فأعلن نفسه خليفة ، وظل يكافح عن ملكه المزعوم حتى دفع رأسه ورعوس الآلاف قداء لهذا الطموح . وقد أوردنا تفصيل ذلك في الجزء الثاني من هذا الكتاب^(١)

أما العوامل التي كانت تعوق عائشة عن الخروج فهي :

- ١ - شهدت عائشة بكاء الآلاف يوم خرجت من مكة لهذه الرحلة المشنومة ، حتى سمى ذلك اليوم يوم النحيب ، ولكن ذلك لم يردعها .
- ٢ - تلقت عائشة خطاباً طويلاً من أم سلمة تعظها وتذكرها أن خروجها للحرب هتكت^{*} للحجاب الذي ضربه عليها الرسول^(ص) .
- ٣ - أهم من هذا كله الآية الكريمة « وقرآن في بيوتكن »^(٢) التي لم يغيب عن عائشة مغزاها .

ولكن^{*} دفع عبد الله بن الزبير كان أقوى من كل شيء ، فإذا عائشة تفقد كل مقاومة ، وإذا بها توضع في الهودج ويمشي بها الركب ، وكانت تتجدد فيها المقاومة ولكن ابن الزبير كان يسرع فيخمد هذا الحاطر ، وروى أن كلاباً نبحتها في الطريق فسألت : أين نحن ؟ فقيل لها : عند ماء الحوآب . فقالت : ما أراى إلا راجعة لأنى سمعت الرسول يقول لنسائه كأتى يلحدان تنبها كلاب الحوآب ، ولكن ابن الزبير سرعان ما جاءها يقسم لها إن ذلك ليس ماء الحوآب ، واستشهد لها ببعض الأعراب الذين أكثرهم لذلك^(٣) .

(١) ص ٢٠٣ - ٢١٣

(٢) انظر كتاب أم سلمة لعائشة ورد عائشة عليها في المقد الفريد ج ٤ ص ٣١٦ -

٣١٧ والإمامة والسياسة ج ١ ص ٥٥ .

(٣) سورة الأحزاب الآية ٣٣ .

(٤) ابن قتيبة : الإمامة والسياسة ج ١ ص ٦١ .

ووصلت عائشة وطلحة والزبير إلى البصرة ، وانضم إليهم كثير ، كان فيهم مروان بن الحكم وبعض بني أمية ، وأيدها بعض أهل البصرة وعارضها آخرون ، ووقعت مناوشات بين الطرفين قتل فيها بضعة مئآت وبخاصة من معارضي عائشة^(١) . ثم قدم على بجيشه الكبير ، وفيه كثيرون من السبئيين ومن الذين اشتركوا في الثورة على عثمان ، وحاول على أن يثنى عائشة وأصحابها عن قصدهم . ويذكر الذين بايعوه منهم بيعتهم وأوشكت هذه السفارات أن تنجح وأن يكتفى الله المؤمنين شر القتال^(٢) . ولكن السبئيين الذين أشعلوا الثورة على عثمان وحرضوا على قتله أدركوا أن الصلح بين الطائفتين سيكون على حساب رقابهم ، فقتلوا العزم على بدء الحرب ، مدركين أن الحرب وحدها هي التي يمكن أن تصيهم من المقصلة ، وهكذا بدعوا المعركة في غفلة من على وأجابه أتباع عائشة ، والنجم القريقان^(٣) .

إنه يؤخذ على على أن سلطانه على جيشه لم يكن كبيراً ، ولم يكن شاملاً ، بل ربما أخذ عليه أنه اصطحب معه هؤلاء الشياطين من السبئيين واستعان بهم ، ولكن هل كان يستطيع على غير ذلك ؟ ومن معه غير هؤلاء بعد أن اعتزله طلحة والزبير وعائشة ، ووقف عن بيعته عبد الله بن عمر وسعد بن أبي وقاص ، واستعد لحربه معاوية وبنو أمية بالشام ؟ كل ذلك يجعل بعض الباحثين يخطئون علماً في قبوله الخلافة في ذلك الوقت وكان ابنه الحسن من أول من لأمه على ذلك ، ولكن ألم يبايعه طلحة والزبير ؟ ألم يجتمع عليه وجوه الناس بعد عثمان ؟ وهل كان هناك من يجروء على التقدم لها حينذاك وأبو الحسن هناك كما قلنا ؟ .

(١) تاريخ الطبري ج ٣ ص ٥٠٣ .

(٢) المرح السابق ص ٥٠٣ - ٥٠٤ .

(٣) تاريخ الطبري ٣ : ٥١٨ .

وكانت معركة عنيفة فرمى الزبير لاجبنا ولا خوفا من الموت ، ولكن لعدم إيمانه بأنه على حق فيما أقدم عليه ، وعند عودته مرَّ بماء لبني تميم ، فرآه الأنحف بن قيس فقال : جمع الزبير هذين المسكرين ثم ولى وتركهما ، فثار عمرو بن جرموز لذلك وكان في مجلس الأنحف فلمحق بالزبير خيفة حتى جلس هذا تحت شجرة ليستريح ثم اضطجع وغفا ، فقتله عمرو وهو نائم^(١) . أما طلحة فيروى أن مروان بن الحكم عندما رآه في مطلع المعركة قال : لا أنتظر بعد اليوم بثأري في عثمان ، فانزع له سهماً فقتله^(٢) . أما عبد الله بن الزبير فقد ضربه الأشتر أحد قادة عليّ الأشدّاء حتى سقط ، ولكن لم يجهز عليه وبقى في خندق فلم يشترك في المعركة بعد ذلك واعتبر ذلك منه فراراً^(٣) ، وقد ظل ابن الزبير يُعَبِّرُ بفراره وفرار أبيه من هذه المعركة ، فقد روى أنه هاجم عبد الله بن العباس مرة في المسجد الحرام ، فكان بما قاله ابن العباس له مدافعا عن نفسه : وأما قولك يا ابن الزبير إنى قاتلت أم المؤمنين ، فأنت أخرجتها وأبوك وخالك ، وأما أنت وأبوك فقد قاتلتها عليا ، فإن كان عليّ مؤمنا فقد ضلّتم بقتالكم المؤمنين ، وإن كان كافرا فقد بؤتم بسخط من الله بفراركم من الزحف^(٤) .

وبعد أن اختفى هؤلاء القادة بالموت أو الفرار ظلت المعركة تدور تحت قيادة عائشة ، وسقط الآلاف في حماية الجمل وحماية أم المؤمنين ، أو في الهجوم على عائشة وعلى جملها كما قلنا ، ثم عقر الجمل وانتهت المعركة بنجاح عليّ ، ولكنه أكرم عائشة وأعادها إلى مكة معززة مكرمة .

من المستول عن هذا اللوم المراق وهذه الأرواح المزهقة ؟

(١) المقد الفريد ج ٤ ص ٣٢٢ .

(٢) المرجع السابق ص ٣٢١ .

(٣) المرجع السابق ص ٤٢٦ وص ٤١٤ .

(٤) ابن عدي : المقد الفريد ج ٤ ص ٤١٤ .

لقد كانت هذه أول معركة تلور بين جيشين مسلمين ، وقد سقط فيها عدد من المسلمين يقلده بعض المؤرخين بعشرة آلاف ويقدره آخرون بأكثر من ذلك^(١) ، فن المستول عن هذه المعركة الخطيرة ؟ .

يجدر بي أن أبين رأيي بوضوح في هذا الصراع ، وفي مسئولية الدين قاموا به ، وطوائف المسلمين تختلف اختلافاً يتيماً في تحديد المستول . ومن طوائف المسلمين من سكّت عن الخوض في هذا الموضوع ، أما السكوت فليس من المصلحة في شيء ، لأن هذه كانت أول معركة - كما قلنا - تلور بين جيشين مسلمين ، ويقف فيها المسلم يواجه المسلم ، ويكدُّ ليريق دمه ، ويفخر بانتصاره في إراقة دماء لإخوته المسلمين ، ولم تكن هذه آخر المعارك بين المسلمين بل تلاها عشرات أو مئات مثلها ؛ ولا تزال حتى اليوم نرى في كثير من الأحيان جيشاً مسلماً مستعداً للهجوم على جيش مسلم آخر ، فليس من المصلحة في شيء أن نسكت ، بل لابد أن نبين المسئولية ، ونلقبها على من يستحقها رجاء أن يرتدع الطامعون بعد ذلك ، فلا يضعوا أنفسهم في هذا الموضع الشائك فيستحقوا لعنات الناس وعذاب الله وقسوة التاريخ .

وأما الاختلاف في إثبات المسئولية فمرجه - عندي - سببان :

أولاً : أن أغلب الباحثين لا يلمسون هذه المشكلة دراسة موضوعية . بل يتأثرون بأشخاصها ، فيدفعهم تأثيرهم إلى هذا الجانب أو ذاك دون عمق وبلون أعمال فكر .

ثانياً : أن شيوخ الفرق الإسلامية أنفسهم متأثرون بمكانتهم في هذه الفرق فيغلب أن يتبع الواحد منهم رأى الفرقة التي هو منها ولا يشذ

(١) انظر الطبري ج ٣ ص ٥٤٣ وانظر العقد العريد ج ٤ ص ٢٢٦ .

حنا : فأهل السنة نراهم أسهل حكما « عدّلوا الصحابة جميعا وتولّوهم واعتقلوا نجاتهم » . وأحيانا يحاولون أن يحكّوا على هذا أو ذاك بالخطأ ، وأحيانا أخرى يذكرون أن الأمر للتبس عليهم فيلزمون أنفسهم السكوت ، والحقيقة أنه لم يلتبس وإنما أوشك أن يتضح وأن يقودهم إلى حكم قاس على المذنب ، وهم لا يطيقون أن يصرّحوا بإدانة المذنب من هؤلاء ، فيؤثرون أن يغمضوا عيونهم .

وأما الشيعة فلإنهم دون حاجة إلى دراسة ، وبادئ ذي بدء يلقون كل المسؤولية على عائشة وأصحابها ، وربما كان الأمر كذلك ، ولكنهم لا يأخذون النتيجة سبيلها بل يتصلّون لها دون عناء ، ومثل الشيعة الخوارج في هذا الموضوع ، ومنهم من لا يكفون بتأيم أصحاب عائشة بل يقولون بتكفيرهم .

والمعتزلة وهم زعماء الحركة العقلية في التكفير الإسلامي يتأثرون أيضا ، ولذلك نرى زعماءهم الأفذاذ أمثال واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد وأبي هزبل العلاف يقولون إن فريقا من الفريقين خطيئة خطأ يفسق به ، ولكن أى الفريقين ذلك ؟ لا يُعبّثون^(١) . وربما جازى أن أنهمم بأنهم يستطيعون التمييز ولكنهم لا يريدون .

هل نستطيع أن ننظر إلى هذه المسألة نظرة موضوعية بصرف النظر عن أشخاصها ، بل مع كامل التقدير والإجلال لماضى كل من هؤلاء الأشخاص ؟ أرجو هذا . وقبل كل شيء نحب أن تستبعد الكفر ، فليس لإنسان أن يكفر من قال « لا إله إلا الله محمد رسول الله » معتقدا لها . وزعماء هذه الحركة من هذا الجانب أو ذاك من خيرة من قالها مؤمنا بها . وقد سئل على من أصحاب الجمل : أمشركون هم ؟ قال : من الشرك

فرُّوا . قيل : فَنُتَقَوْنَ هُم ؟ قال : إِنْ الْمُنَاقِقِينَ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا .
 قيل : فَمَا هُم ؟ قال : إِخْوَانُنَا بَغَوْا عَلَيْنَا^(١) . فَاَلَّذِي تَتَكَلَّمُ عَنْهُ هُنَا ،
 هُوَ الْمُسْئِلِيَّةُ ، وَالْإِثْمُ لِهَذِهِ الدِّعَاءِ الْبَرِيئَةِ الَّتِي اسْتُغْلِلَتْ أَسْوَأُ اسْتِغْلَالٍ ،
 وَلِنَعُدَّ لِتَحْدِيدِ الْمُسْئِلِيَّةِ فَنَسْأَلُ سَوَآلًا هَامًا هُوَ :

هَلْ كَانَتْ هَذِهِ الْحَرْبُ حَرْبَ مِبَادِيٍّ ؟ وَهَلْ حَقِيقَةُ ثَارَتْ عَائِشَةُ
 لَدِمَ عُمَانَ ؟ وَثَارَ طَلْحَةُ وَالزَّيْبَرُ لِلْمَلِكِ ؟ .

لَوْ كَانَتْ الْحَالُ كَذَلِكَ لَمَا كَانَ الْأَمْرُ ، وَلَمَّا عَدَدًا اجْتِهَادًا أَخْطَأَ فِيهِ الْمُجْتَهِدُ ،
 وَلَكِنِ الَّذِي نَسْتَطِيعُ أَنْ نَقْطَعَ بِهِ فِي الْإِجَابَةِ عَنْ هَذَا السُّؤَالِ هُوَ أَنَّ هَذِهِ
 الْحَرْبَ لَمْ تَكُنْ حَرْبَ مِبَادِيٍّ وَلَمْ تَكُنْ مِنْ أَجْلِ دِمِ عُمَانَ ، وَلَيْسَتْ
 اجْتِهَادًا أَخْطَأَ فِيهِ صَاحِبُهُ ، وَقَدْ سَمِعْنَا مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ - وَكَانَ فِي جَيْشِ
 عَائِشَةَ - : إِلَى أَيْنَ تَسِيرُونَ ؟

فَأَجَابَ : لَقَتْلَ قَتْلَةِ عُمَانَ . فَقَالَ السَّائِلُ : فَاقْتُلُوا قَادَةَ جَيْشِكُمْ فَهَمُ
 قَتْلَةُ عُمَانَ . وَقَدْ فَرَّ الزَّيْبَرُ مِنَ الْمَعْرَكَةِ كَمَا قُلْنَا لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يُعْتَقَدُ أَنَّهُ عَلَى
 حَقٍّ وَلَمْ يَكُنْ يَدَافِعُ عَنْ حَقِيلَةَ . وَضَرَبَ مَرْوَانُ طَلْحَةَ بِسَهْمٍ فَأَرَادَهُ . وَلَمْ
 تَنْجُ إِلَّا عَائِشَةُ . نَجَتْ لِأَنَّهَا امْرَأَةٌ ، وَلِأَنَّهَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ . وَقَدْ ظَلَّتْ - كَمَا ،
 يَقُولُ الْمُؤَرِّخُونَ - طَوْلَ عُمْرِهَا حَزِينَةً تَتَمَنَّى لَوْ كَانَتْ مَاتَتْ قَبْلَ مَعْرَكَةِ
 الْجَمَلِ بَعَثَرَيْنِ عَامًا^(٢) . وَيُرْوَى أَنَّهَا لَمَّا مَرَضَتْ مَرَضَ الْمَوْتِ قِيلَ لَهَا :
 تَدْفِنِينَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ؟ قَالَتْ : لَا ، إِنِّي أَحْدَثْتُ بَعْدَهُ حَدَثًا فَادْفِنُونِي مَعَ
 إِخْوَانِي بِالْبَقِيعِ^(٣) .

(١) ابن عبد ربه : المعتمد القويّ ج ٤ ص ٣٣٠ .

(٢) تاريخ الطبري ج ٣ ص ٥٤١ .

(٣) المعتمد القويّ ج ٤ ص ٣٣١ .

إن هذه المعركة كانت لأطماع شخصية ، وكانت تنفيساً عن كراهية شخصية . والأطماع الشخصية تتمثل في عبد الله بن الزبير^(١) وطلحة ، والكراهية الشخصية تتمثل في عائشة . وذنوب طلحة أهون من ذنب عبد الله لشيء واحد هو أن طلحة ما كان يطمع في أن تستجيب له الجماهير . ولم يكن له سلطان على عائشة يدفعها لتقود الناس لأنها أم المؤمنين ، أما عبد الله فقد حل أكبر قسط من المسؤولية لأنه دفع خالته لتحقيق له أحلامه ، وأما الكراهية الشخصية فقد كانت تتمثل في عائشة فإنها لم تكن على وفاق مع علي^٢ واستغلت مكانتها للتأليب عليه . ويؤيد الزبير بقسط من المسؤولية لأنه اشترك في دفع الناس إلى هذا الأتون . فلما أوشك أن يشتعل ويلتهب فر^٣ ، ومن أجل هذا قتله أحد العرب بسبب القرار من المعركة بعد أن دفع الناس للموت فيها .

وخطأ علي^٤ ينحصر — كما قلنا سابقاً — في أنه لم يكن له سلطان كامل على جيشه . فكان هو يسعى للصلح ، وبين أتباعه من يُعدُّ المؤامرات لإشعال النار . ولو كان له سلطان كامل على جيشه لكان من الممكن ألا تقوم الحرب .

فبعد الله بن الزبير وعائشة هما المسئولان عن هذه الحرب الضروس ، وأقرر أنني لم أجِد من المؤرخين من ألقى التبعة على عبد الله بن الزبير ، حتى في الكتب التي خُصِّصت لهذا البحث مثل «عائشة والسياسة» للأستاذ سعيد الأفغاني و«علي وعائشة» للأستاذ عمر أبو النصر ، والباحثون القدامى المحدثون أياً كانت ميولهم يلقون التبعة على طلحة أو الزبير أو عائشة أو علي ، ونسوا ابن الزبير وهو عندي مشعل هذه النار وإن استتر خلف الثلاثة الكبار .

(١) أوردنا في الصعحات السابقة مزيداً من القول عن الدور الذي لعبه ابن الزبير لإشعال الحرب ، والذي استحق به أن يتحمل المسؤولية .

وهناك شيء آخر نحب أن نبرزه عند الحديث عن القتلى ، وهو أن التاريخ يروى أن الآلاف الذين سقطوا في هذه المعركة سقطوا باسم النخوة والمروءة مدافعين عن أم المؤمنين وجلها ، فأم المؤمنين وجلها كلفا المسلمين آلاف الأنفس من المدافعين والمهاجرين ، فلما خرب الحمل وقعت المعركة .

رباه ! إن تكن قد غفرت للأئمة في هذه المعركة فآلهم المسلمين التوفيق حتى لا يقف مسلم مرة أخرى يقتل أخاه ويجد الفخر في إزهاق أرواح إخوته المسلمين .

موقعة صفين ^(١) :

حدثت موقعة صفين بين علي ومعاوية ، وقبل الحديث عنها يجدر بنا أن نستعرض حالة القوى العسكرية والإمدادات الحربية في العالم الإسلامي قبل بدء المعركة .

كان علي وأتباعه يعتقدون أن معركتهم الأولى والأخيرة يجب أن تكون ضد الأمويين الذين يقودهم معاوية بن أبي سفيان مؤيداً من أهل الشام ، فمعاوية هو ابن عم عثمان ، وهو زعيم بني أمية ، وله جاه عريض بين جنده وأتباعه بالشام ، ولم يكن طلحة والزبير - بعد بيعتهما - محسوبين من الأعداء الألداء : وكذلك لم يظن ظان أن الحماسة أو الكراهية بين عائشة وعلي مستدفع بأم المؤمنين أن تقود الجيوش وتخوض معارك الحرب ، وعلي هذا فاستعداد علي انجبه لمقاومة معاوية من أول الأمر ، ولكن الأحداث تطورت ورأى علي أنه لا بد من الاطمئنان إلى ظهره حتى يفرغ لأهل الشام ، فخاض معركة الجمل .

(١) من أم المراجع التي نوصي بقراءتها في هذا الموضوع كتاب « وقعة صفين » لنصر بن مزاحم الذي حققه الباحث العلامة الأستاذ عبد السلام هارون

ما نتيجة معركة الجمل ؟

نتيجتها الساذجة أن علياً انتصر ، ولكن نتائجها الحقيقية كانت أعمق من ذلك ، لقد خسر من جيش علي عدة آلاف يقدرها المؤرخون بخمسة آلاف أو أكثر^(١) ، وهذا أضعف جيش علي ، وخسر من أهل مكة والمدينة والبصرة ممن تبعوا عائشة وأصحابها عدد مثل ذلك تقريباً ، وخلف هؤلاء القتلى جراحاً بالغة تُثير الحقد على عليّ ، ثم إن جيوش عليّ كانت حديثة الصلة به فليس له عليها يد ، وليس معه مال يغلق على الأبطال وينعم على الشجعان ، وإن كان معه مال فليس علىّ بالذي يعطى من مال الله في غير وجهه . وعلى هذا كان مع عليّ اشتتات من الناس أكلت منهم الحروب وليس هناك ما يكلم جراحهم .

وفي الجانب الآخر من العالم الإسلامي كان يقف معاوية متخذاً من دمشق عاصمة لإمارته التي تولاها منذ عهد عمر بن الخطاب ، وقد أضاف علىّ إمارته التي تولاها منذ عهد عمر بلداناً أخرى ضمها إليه عثمان ، وهكذا امتدت السنون بآبى سفيان في الشام وهو سياسى ضليع ، يعرف الوسيلة إلى قلوب الناس عن طريق الدهاء أو العطاء ، والشام بلاد غنية فثمة لم يعرف سكانها منذ دخلوا الإسلام أو دخل الإسلام بلادهم حكماً أزهى ولا أطول من حكم معاوية ، وانضم حول معاوية آلهة الدهاء في الجزيرة العربية وعلى رأسهم عمرو بن العاص ، كما تجمع حوله بنو أمية أو أكثرهم وكثير غيرهم من بطون العرب وقبائلها . وكان لدى معاوية جيش لا يعرف غيره ولا يطيع سواه ، وزاد نفوذ معاوية لبان حكم عثمان فأصبح في الواقع الحاكم الأعلى والمرجع النهائي لكل الأمور ، وبينما

(١) هذا هو المشهور في أكثر الروايات ، ويروى ابن عبيد ربه أن من مات من جيش علي كان خمسة قطع أما جيش عائشة فقد خسرته عشرون ألفاً (انظر الحقد القويذ ج ٤ ص ٣٢٦) وذلك تقدير مبالغ فيه فيما اعتقد ، ولعلها رواية شيعية

كان علي^١ يفاوض معركة الجمل ويفقد من جيشه عناصر صالحة كان معاوية يقوى جيشه ويدعمه ، ويفرق على أتباعه المال ويثيرهم ضد قتلة عثمان . وينصب لم على المنبر قيص الخليفة ملوثاً بدمه وقد علقت به أصابع زوجته التي قطعها الثائرون وهي تتلقى عن زوجها الضربات ، ويتخذ من ذلك أساساً لفيض من الكراهية ينميه ضد علي^٢ الذي — كما قال — كان يحمى القتلة ويستعين بهم ، وكان أهل الشام كما لا يزالون دائماً يحملون فكرة هامة هي أن إسناد الخلافة إلى علي^٣ معناه ثبوت الأمر لبني هاشم ، وكانوا يرون كما يرى أغلب المسلمين وجميع الباحثين أن الخلافة من حق المسلمين كافة لا يختص بها بنو هاشم ، كما أن حياتهم قد طالت وطابت في ظل معاوية ، فلماذا لا يحرسون عليه ، ويشدون أزره ، لتدوم لهم هذه الحياة ؟

في مثل هذا الحوزحف علي^٤ لمقابلة جيوش معاوية ، والتقى الجيشان في موضع سهل على الفرات يقال له صفين ، والحق يقال إن علياً كان كالعهد به دائماً يميل إلى السلم والمواذعة ، فقد تغلب أول الأمر أتباع معاوية على الماء ومنعوا عنه أتباع علي ، فناهضهم علي^٥ حتى أجلاهم عن الماء ثم لم يمنعهم عنه^(١) ، وكتب على عدة كتب وأرسل عدة رسل لدعوة معاوية إلى البيعة وإلى الاتفاق ، ولكن هل كان سهلاً على معاوية أن يترك ملكاً شاعراً ، ويستجيب لدعوة علي ؟

والتقى الجيشان ، ووقعت المعارك عدة أيام ، وكان من أبرز أنصار علي ، القائد العظيم مالك الأشتر واستطاع على بطلوته الشخصية وبجاسة بعض أتباعه أن يكون من جيشه قوة غالبية كسبت له النصر ، وبما ضمن لعلي النصر في هذه الموقعة لإيمانه العظيم بالقضاء والقدر وأخذ من العقيدة

قوة غلبة له ولا مصابه ؛ يروى ابن عبد ربه ^(١) أن عليا كان يخرج كل يوم بصفين حتى يقف بين الصّفين ويقول :

أَيُّ بَوَىٍّ مِنَ الْمَوْتِ أَفْرَ يَوْمَ لَا يُقَدَّرُ أَوْ يَوْمَ قُدِّرَ
يَوْمَ لَا يَقْدَرُ لَا أَرْهَبُهُ وَمَنِ الْمَقْدُورُ لَا يَنْجِي الْحَذَرَ
ولما أدرك معاوية هزيمة جيشه صاح بعمر بن العاص : هلم غباؤك
يا ابن العاص فقد هلكنا . فهتف عمرو بجنده : من كان معه مصحف فليرفعه
على رمحه . فرفعوا المصاحف وقالوا : كتاب الله بيننا وبينكم . وكأنما
صادف هذا الحتاف هوى في نفوس أتباع عليّ الذين كانت الحرب قد
أرهمتهم فاستجاب أكثرهم ؛ وحاول عليّ أن يحثهم على مواصلة الحرب
حتى ينالوا النصر الكامل ولكنهم لم يستجيبوا له وأرغموه على إعلان إيقافها ،
فعل ^(٢) . ويروى أن بعض أتباع عليّ ثاروا في وجهه قائلين : القوم يدعوننا
لكتاب الله وأنت تدعوننا للسيف ؛ وهددوه بأنهم سيقاثلونه إن لم يتوقف
عن قتال المسلمين ^(٣) .

هل كان مع أهل الشام مصاحف يرفعونها والحرب دائرة ؟ ربما ،
ولكن ابن قتيبة يروى لنا رواية أقرب إلى المنطق من تلك الرواية الشائعة
التي أوردناها آنفا ، يقول ابن قتيبة : إن الهزيمة ظهرت في جيش معاوية
وبدا الوهن ، فقام علي في ليلة من الليالي يتوعد أهل الشام ويذكر أنه
سيخوض المعركة بنفسه غدا ليصل إلى نهاية حاسمة يخفي بها ثمار ما أحرزه
جيشه من انتصارات ، فلما بلغ معاوية قول عليّ " هنا استشار عمرو
ابن العاص فقال له عمرو : إن رجالك لا يقومون لرجالها ، ولا أقوم
أنا ولا أنت له ، أنت تقاومه علي أمر ويقاومك علي غيره ، وأنت تريد

(١) المعتمد المزيدي - ١ ص ١٢٣

(٢) تاريخ الطبري ج ٤ ص ٣٤ وما بعدها

(٣) التهجرتين : الملل والنحل - ١ ص ١٠٥

البقاء وعلى" يريد الفناء ، وليس يخاف أهل الشام من علي" ما يخافه منك. أهل العراق ، فادعهم إلى كتاب الله فإنك تقضى منه حاجتك قبل أن ينشب غلبه فيك . فأمر معاوية أهل الشام أن ينادوا في سواد الليل نداء فيه صراخ واستغاثة يقولون : يا أبا الحسن من للرايينا من الروم إن قُتِلنا ؟ الله الله البقيا ، كتاب الله بيننا وبينكم . وأصبحوا وقد رفعوا المصاحف على الرماح وقللوا أعتاق الخيل^(١) .

وجاءت الهزيمة إلى علي من هذا الطريق ، وإن المؤرخ ليستعرض حياة علي" العسكرية فيجده قد انتصر في المعارك التي خاضها كلها ، انتصر في موقعة الجمل ، وفي موقعة صفين ، وفي مواقفه ضد الخوارج ، ولكنه كان يهزم في مواقف الدماء ، لأنه ، فيما اعتقد ، لم يؤثر الدين على الدين ، ولأن أتباعه أشد منكم كما وصفنا آنفاً ، ليس له عليهم يد قوية . ولعل ذلك ليس من أخطائه ، بل من فعل الظروف التي لم يخلقها علي ، وقد وضع معاوية أسباب انتصاره على علي" بقوله : أعنيتُ علي" علي" بأربع : كنت رجلاً أكرم سرى وكان رجلاً ظهراً ، وكنت في أطوع جند وأصلحه وكان في أخبث جند وأعصاه ، وتركته وأصحاب الجمل وقلت : إن ظفروا به كانوا أهون علي" منه وإن ظفروا بهم اعتددت بها عليه في دينه ، وكنت أحب إلى قريش منه ، فيالك من جامع إلى" ومفرق عنه وعون لي وعون عليه^(٢) .

التحكيم :

وهكذا توقفت الحرب بين علي ومعاوية واتجه الأمر إلى التحكيم ، واتفق الرأي على أن يولى أهل العراق حكماً وأن يولى أهل الشام حكماً ، وأن يجتمع الرجال لبيحثا أسباب الخلاف رجاء الوصول إلى حل ،

(١) الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٢٠

(٢) المبرد : الكامل ج ٢ ص ٦٩٩ - ٧٠٠

وقد ارتضى أهل الشام عمرو بن العاص بإجماع بينهم ، واختلف أتباع علي ، وقدم أغلبهم أبا موسى الأشعري على غير رغبة من علي ، واجتمع الحكمان في شهر رمضان سنة ٣٧ هـ ولم يكن هناك تكافؤ في هذا التحكيم ، فعمر بن العاص أستاذ الدهاء في الجزيرة العربية ، وأبو موسى فيه طيبة ويسر ، وعمرو يرتبط مصيره بمصير معاوية وليس كذلك أبو موسى ، وختلف عمرو قوة موحدة إن كانت قد هُزمت في المعركة فإن الهزيمة لم تتم ، وقد أصلح أصحابه أحوالهم واستعملوا من جديد ، وختلف أبي موسى أشدّ متفرق الكلمة مختلفو الرأي .

وفي الاجتماع دار نقاش طويل يرويه الطبري^(١) والمسعودي^(٢) ، وقد لعب فيه دهاء عمرو دوراً كبيراً وانتهى فيه إلى أن عثمان قتل مظلوماً ، وأن من قتل مظلوماً فإن لوليه سلطاناً ، وأن معاوية هو أولى الناس بالمطالبة بدم عثمان . . . ثم تحول النقاش إلى اقتراح عزل عليّ ومعاوية وترك الأمر للمسلمين ليولوا أمرهم من يشاؤون ، وقدّم أبو موسى الاقتراح فوافق عليه عمرو ، وتقدم أبو موسى فأعلن الاقتراح ، وتبعه عمرو فأعلن موافقته على عزل علي وأعلن تثييته لمعاوية^(٣) .

وعلى أي حال فإن خبر التحكيم على هذا الوضع يقبله بعض المؤرخين ويرده بعضهم ، وليس هذا الخبر بكبير الأهمية عندى ، لأنه لم تُردّ به قط نتيجة مرضية ، وإنما لجأ له معاوية لينجو من هزيمة بدأت تظهر ، وقد نجا فعلاً من الهزيمة ، وهبّ أن عمرا قرر فعلاً عزل معاوية فهل كان عزل معاوية موضوعاً يستطيعه عمرو بن العاص أو أبو موسى

(١) انظر تاريخ الأمم والملوك ج ٤ ص ٤٩ وما بعدها

(٢) انظر مروج الذهب ج ٢ ص ٢٤ وما بعدها .

(٣) ابن طياتبا : الفخرى ص ٦٦

الأشعري ؟ وهناك مزيد من الكلام عن هذا الموضوع سنورده عند الحديث عن الخوارج في الجزء الثاني من هذا الكتاب^(١) .

بسر التحكيم :

كانت نتيجة التحكيم في صالح معاوية لإعلان عزل علي وتثبيت معاوية ، ولكن لأن الانقسام بعد التحكيم قد ظهر واضحاً في جيش علي ، وبدأ الخوارج يثرون على عليّ ويعزلونه لأنه قبيل التحكيم^(٢) ، والعجيب أنه كان بين الخوارج كثيرون ممن أرغموا علياً على قبول التحكيم ، وكانوا يعرفون بذلك ويقولون : أخطأنا فلماذا تتبعنا في خطئنا ، وأنت الخليفة يجب أن تكون أبعد نظراً وأعمق رأياً ؟ ولم يكتف الخوارج باعتزال علي ، بل أخذوا يرتكبون الآثام ويعتدون على الناس في العراق ، وحاول عليّ أن يرشدهم للحق بمختلف الطرق فلم يستطع ، فلم يجد بداً من محاربتهم ، وكان كلما انتصر على جيش منهم ظهر جيش آخر ، وبدأ كبار الصحابة كسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر يذهبون إلى الشام وينضمون إلى معاوية لثبوت أمره ولتوفر الاستقرار عنده ، واستطاع معاوية بدعائه أن يضم مصر إليه بعد معركة قادها عمرو بن العاص ، وتبعاً لما يرويه المؤرخون فإن الطريقة التي اتبعها معاوية حتى ضم مصر إليه كانت لونا من ألوان دعاته وحلقه السياسي ، ولا شك أنها تحسب من خفلات أمير المؤمنين ، فقد روى المؤرخون أن قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري كان والياً على مصر من قبيل حلي بن أبي طالب ، وكان ضابطاً لها ، ولم يستطع معاوية أن يأتيه من أية ناحية من نواحيه ، فأعمل الحيلة ، وانتهى إلى أن أشاع أن قيساً من أنصاره وأنه يعاونه سرا ، وجازت هذه الحيلة على عليّ وبخاصة أنه كان بمصر جماعة من أنصار عثمان ولكن قيساً وادعهم ،

(١) ص ٢١٤ وما بعدها ٢ .

(٢) تاريخ الطبري ج ٤ ص ٤٦ وما بعدها

وهم وادعوه ، وهذات البلاد ، ففهم على* من موادة قيس لم أنه حقيقة على اتصال معاوية وأنه يميل إلى أنصار عثمان ، فزله ، وعين بدله محمد ابن أبي بكر ، ولم يكن محمد في كياسة قيس ، فاشتبك في حرب مع أنصار عثمان ، وزحفت جيوش معاوية بقيادة عمرو بن العاص ومعه معاوية بن خديج ألد أعداء محمد بن أبي بكر ، وانضم جيش عمرو لأعداء محمد ، وكان النصر لعمرو وقتل محمد بن أبي بكر (١) ، وهكذا كان أمر على في نقصان ، في حين كان أمر معاوية في ازدياد متصل .

نهاية على :

لم يستقر الأمر على يوماً واحداً طيلة مدة خلافته ، وكان يرتفع خرقاً فتظهر له ألوان أخرى من البلى ، ويظهر الثوب متهللاً ، ومن هنا يبدو النصيب والحظ فيما يعرض من أمور ، ويتنا كان على* يعد العدة لحملة جديدة على معاوية كانت هناك مؤامرة ثلاثية تدبر للقضاء على على* ومعاوية وعمرو بن العاص ، ومدبرو هذه المؤامرة هم ثلاثة من الخوارج اتفقوا على التخلص من الزعماء الثلاثة في ليلة واحدة ، فانجبه عبد الرحمن بن ملجم

(١) تاريخ الطبري ج ٢ ص ٥٥٤ - ٥٥٥ . وتنبأ المراجع التاريخي لمعاوية قصصاً ماثلة لهذه القصة استطاع بها معاوية أن يقنع على ألد خصومه ، فيروى المبرد أن أحد بطارقة الروم كان شديد الكيد للإسلام ، شديد الرغبة في الإيقاع بالمسلمين كلما سنحت له فرصة ، فصرف معاوية ذلك ، فقال : لئى الطرف في أرض المسلمين يحيا هذا الطريق ، فلما عرف ما يحبه الطريق أهده له ، وتكررت هدايا الطريق حتى حُرِفَ ما بين معاوية والطريق من صلة ، وكان الطريق مستمرا في الكيد للمسلمين حتى لا يظن أحد أن قبوله هدايا المسلمين ربط بينه وبينهم ، ثم إن معاوية كتب لهذا الطريق رسالة جعلها في وضع كأنها سر من الأسرار ، وأبدي معاوية في هذه الرسالة رضاءه عن سلوك الطريق وتظاهره بالكبد للمسلمين ، وأكد له ثقته فيه وفي رسالته الأخيرة التي رسم فيها ما يطمح من ثورة على الإمبراطور . وطلب معاوية من حامل رسالته أن يتعرض لأن يظهر الكتاب بطريقة خفية ، وضبط الكتاب وصلب الطريق ، ونجحت مكيده معاوية (انظر الكامل للمرد ج ٢ ص ٤٥٥)

لقتل على بالكوفة ، واتجه البرك بن عبد الله القيمي إلى الشام لقتل معاوية ، واتجه عمرو بن بكر القيمي إلى مصر لقتل عمرو بن العاص ، وقد نجح ابن ملجم من بين هؤلاء الثلاثة ، فطعن علياً بسيفه طعنة قاتلة وهو ينادي للصلاة ، وأمسك به المصلون ، فلما مات على قتل ابن ملجم فيه ، أما البرك فقد طعن معاوية طعنة غير قاتلة ، وأما عمرو بن بكر فقد جلس يرقب عمرا بن العاص ليخرج لصلاة الفجر ، ولكن هذا لم يخرج لمرض ألم به ، وأنابه عنه خارجة بن حبيب السهمي ليصلي بالناس فطعن عمرو بن بكر خارجة وهو يحسبه عمراً بن العاص^(١) .

وانتهى بذلك على^٢ صاحب أفصح لسان ، وأقوى حسام ، وأهمق عرفان ، بين أتباع الرسول صلوات الله عليه ، وانتهى بعلى عهد الخلفاء الراشدين .

مصرع عمر وعثمان وعلى :

والآن بعد أن تحدثنا عن مصرع كل من هؤلاء الخلفاء على حدة ، وعن اليد الأثيمة التي امتدت لكل منهم ، نجب أن نتحدث عن اللوائح الحقيقية لهذا العلوان ، وعن اليد التي كانت تبعث من وراء ستار فتتحرك أبا لؤلؤة والسبئيين وابن ملجم .

وتكاد النصوص تزيح الستار عن حقيقة مؤلة هي أن الموالى هم الذين دبّروا المؤامرات لقتل الخلفاء الثلاثة ، فقد صعب على رؤساء الفرس أن يزول مجدهم وأن ينتقل السلطان للعرب ، فدبروا هذه المؤامرات ، لا لاستعادة السلطان فلم يكن لذلك من سبيل ، بل للثأر لكبرياتهم ولأننادهم الذين فتكت بهم أو شرّدتهم سيوف المسلمين ، وقد وجد رؤساء الفرس مَنْ يساعدهم

(١) ابن طباطبا : الفهرى فى الآداب السلطانية ص ٧٢ - ٧٣ .

من بين الأتباع الذين كان لهم جاه ومال في النظام القديم وقعدوه في ظل الإسلام ، فاستهانوا بالحياة ، ويروى ابن سعد^(١) أن أبا لؤلؤة كان من أشد الموالى تعصباً لقومه ، وكان كلما مر به صبي من السبي مسح رأسه بيده وقال : أكل كبدي عمر . وقتل أبو لؤلؤة عمر ثاراً لقومه .

ولا تبرا يد الموالى من قتل عثمان ، فلأنهم هم الذين أذاعوا الأراجيف ونظموا النشائس ، ووضعوا الأحاديث ، وحركوا الجموع وقادوهم ، حتى تمت هذه الجريمة النكراء^(٢) .

وعن اغتيال علي يروى لنا المبرد نصاً يربط الحادثة النكراء بالموالى أيضاً ، فقد ذكر أن المؤامرة التي ذهب علي^{عليه السلام} ضحيتها لا تختلف عن المؤامرة التي ذهب الخليفة الثاني ضحية لها ، فقد رأس تلك الهرمزان ودبر هذه زاذويه ، فلم تكن مجرد نقمة من الخوارج بل مؤامرة لعبت فيها أيدي الموالى^(٣) .

علي في المبرد :

تحدثنا في مطلع الكلام عن علي عن الصفات النادرة التي امتاز بها كرم الله وجهه على أئداده ومعاصريه ، وتحدثنا عن مواقفه الخالدة مدافعاً عن الإسلام وراداً عنه أعداءه ، وكذلك تحدثنا عن سابقته وفضله وعلمه وفصاحته ، والحديث عن علي في هذا المجال طويل ، وربما كان من الحديث المعاد ، فلن تستطيع هذه العجالة أن تلم بما له من فضل ، وأن تحوى ما امتاز به من مكانة سامية في شتى النواحي .

ولاستكمال البحث نورد هنا بعض ما أخذ عليه ، وأهم ما أخذ عليه اعتقاده أنه صاحب الحق الأول في الخلافة بعد الرسول ، وأنه أولى بها

(١) الطبقات - ٥ ص ٢٦٣٢ .

(٢) انظر الصراح بين الموالى والعرب للدكتور يديع شريف ص .

(٣) المبرد : الكامل - ٢ ص ٥٤٩ وما بعدها .

دون سائر الناس ، وأن منحها لسواه قبله كان تخطئاً له غير مشروع ،
وبما أخذ عليه عدم استشارته شيوخ عصره في الأمور ، وإهماله لمشورتهم
إن تقدموا بها ، ولما عاتبه طلحة والزيير في ذلك قال لهما : أى شئ جهلته
حتى أستشير فيه ؟ وفي قضية عيد الله بن عمر وقتله الهرمزان (وقد سبق
إيرادها) نجد علياً يريد أن يعيد محاكمته وقتله مع أن عثمان قضى فيها منذ
اثني عشر عاماً وتحمل مسئوليتها ، ولذلك نجد عيد الله يهرب إلى الشام
ويصير من القادة في جيش معاوية^(١) ، وكان علي^٢ كثير التشكك في عماله
وربما تأثر بالشك فاتهمهم ، ولم يسلم من ذلك عبد الله بن العباس مما جعله
يترك البصرة مقر ولايته ويعزل بمكة ، ويقول أستاذنا الخضرى : إن
من أكبر الأسباب في عدم استقامة الأمر لعل يرجع إلى عقيدته في نفسه ، ووقته
المتناهية بما يراه ، واستغناؤه عن رأى الأشياخ من قريش ، وشدته عليهم ،
ويقارن أستاذنا الخضرى بين عمر وعلى في الشدة فيقول : إن عمر كان
يشند والأمة كلها معه ولكن علياً كان يشند ومعظم الأمة عليه^(٣) .

أما موقف المسلمين من علي فيلخصه الشعبي بقوله : كان علي^٤ بن
أبي طالب في هذه الأمة مثل المسيح عيسى بن مريم في بني إسرائيل ، أحبه
قوم فكفروا في حبه ، وأبغضه قوم فكفروا في بغضه^(٥) .

(١) التنوير : هلبب الأسماء للقم الأول - ١ ص ٣١٦ .

(٢) تاريخ الأمم الإسلامية - ٢ ص ٨٤ .

(٣) ابن صدره : العقد العريد - ٤ ص ٣١٢ .

فلسفة الدعوة الإسلامية

تجمعت ملامح خاصة في عهد الرسول صلوات الله عليه وعهد الخلفاء الراشدين ، وهذه الملامح جعلتنا نضم هذين العهدين في كتاب واحد ، وأبرز هذه الملامح عملية الانقلاب الضخم الذي تمّ بالدين الجديد ، فقد بلغ محمد رسالة ربه أتمّ تبليغ ، ونشرها الخلفاء الراشدون في الأرجاء الواسعة التي فتحت بعده ، واجتهد هؤلاء الخلفاء فوجدوا حلولاً للمشكلات التي عرضت للمجتمع الإسلامي بعد أن استجاب الرسول للرفيق الأعلى .

ونريد هنا في هذه الخاتمة أن نذكر أموراً ثلاثة هامة هي :

١ - أهم المبادئ الإسلامية

٢ - طرق نشر الإسلام

٣ - أثر الإسلام في العرب

١ - أهم المبادئ الإسلامية

فن المبادئ الإسلامية تقرر أن الإسلام وضع الحلول لأمر الدين والدنيا ، ففي أمور الدين يقف التوحيد المطلق في القمة ، فليس في الإسلام أية شبهة من شبهات التعدد^(١) ، ويحيى بعد ذلك الاعتراف برسالة محمد ، مع تأكيد أنه بشر جاء برسالة من عند ربه فأداها أحسن أداء ، وهو معصوم في تبليغها ، ويمكن أن يخطئ فيها سوى تبليغ الرسالة^(٢) ، ويعد هذا تسيير أركان الإسلام فتقرر ضرورة إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً ، وتسمى هذه الأمور الأربعة العبادات وللعبادات في الإسلام فلسفة رائعة تثبت أنها ذات فائدة عظيمة للروح والجسم جميعاً^(٣) .

(١) يراجع فصل « الله في التصكير الإسلامي » من كتاب « الإسلام » . المؤلف

(٢) يراجع فصل « النبوة » من كتاب « الإسلام » المؤلف .

(٣) يراجع فصل « فلسفة العبادات في الإسلام » في الكتاب السابق .

وفي أمور الدنيا يرسم الإسلام النظام السياسي والنظام الاقتصادي للمجتمع الإسلامي؛ فيقرر أسمى نظم الديمقراطية وأبدع اتجاهات العدالة الاجتماعية^(١)، وفي أمور المجتمع ينظم الإسلام شئون الأسرة وشئون الميراث ويقرر أسمى النظم الأخلاقية، وقد كتبتُ هذه الأمور بإفاضة في كتاب «المجتمع الإسلامي» وكتاب «الإسلام». فليرجع إليهما من يشاء.

٢- طرق نشر الإسلام

أما نشر الإسلام فله شعبتان تتصل إحداهما بالدعوة الإسلامية بين من يعرفون اللغة العربية، وتعمُ الأخرى من يعرفون اللغة العربية ومن لا يعرفونها، أو قل إن دعوة الإسلام اتخذت سبيلها إلى قلوب الناس بطريق من اثنين أو بهما معا، وهذان الطريقتان هما:

(أ) إعجاز القرآن.

(ب) سمو المبادئ الإسلامية.

وستحدث عن كل من هذين الموضوعين بشيء من التفصيل:

(أ) القرآن الكريم وأثره في انتشار الإسلام:

نريد هنا أن نتحدث عن القرآن الكريم، ثم عن أثره في انتشار الإسلام. وحديثنا عن القرآن الكريم يتضمن الكلام عن الوحي، وطرقه، وعن المحتويات الإجمالية لهذا الكتاب المقدس الذي يُعدُّ المصدر الأول للتشريع الإسلامي.

أما عن الوحي فقد ذكر ابن القيم مراتبه وعددها ثمانية، وأشار إلى أن أهمها ذلك الطريق الذي قصده الآية الكرسي ﴿وإنه لتنزيل رب العالمين، نزل به الروح الأمين، على قلبك لتكون من المنذرين﴾^(٢)

(١) اقرأ «السياسة والاقتصاد في التفكير الإسلامي» للمؤلف.

(٢) الشراء ١٩٢ - ١٩٤.

ومعنى الآيات أن جبريل ينزل فيتصل بالرسول اتصالا كاملا حتى كأنهما شخص واحد ، ويلقى جبريل إلى الرسول الآيات التي أُمِرَ بتبليغها ، وقد روى أن الرسول كان يتخصد عرقا عندما كان يأتيه جبريل على هذه الحالة ، كما كانت راحته تبرك لتقل حملها إذا جاءه جبريل كذلك وهو راكب ، ويحارب هذه الحالة ذكر ابن القيم حالات أخرى منها أن جبريل كان يأتي أحيانا في صورته كذلك ، ويلقى للرسول ما يريد أن يلقيه ، وأحيانا كان جبريل يلقي ما جاء به في روع الرسول دون أن يظهر ودون أن يتصل بالرسول وقد روى أن الرسول قال : إن روح القدس نفث في روعي ومن الحالات التي ذكرها ابن القيم أن الله سبحانه وتعالى قد يكلم الرسول بلا واسطة ملكك^(١) .

أما محتويات القرآن فيمكن القول بإيجاز إنها - بالإضافة إلى المواعظ والأخبار - نُظِّمُ الإسلام وقوانينه الخاصة بالدين والدنيا ، قد ورد عن القرآن قوله تعالى ﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾^(٢) والمقصود أنه لا يوجد أمر ذو بال إلا وقد كشف القرآن عنه النقاب إجمالا أو تفصيلا حسب أهميته ، وقد كان القرآن كما سنرى مصدرا لعجاز ، كما كان مصدرا لتشريع ومصدر أخلاق ، وسيمدنا القرآن الكريم في الدراسة التي سنقدها عن الحضارة الإسلامية بمادة غزيرة تكون بمثابة الباب الذي نلج منه لنشرح هذا الموضوع الخطير ، ويمكن أن نقول هنا بإيجاز إن بعض القرآن نزل في مكة وأن بعضه الآخر نزل في المدينة ، وما نزل في مكة حوالى الثلاثين وما نزل في المدينة حوالى الثلث ، وقد اتجه الجانب المكى من القرآن إلى تعليم توحيد الله وإقامة الدليل على ذلك ﴿ لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ﴾^(٣) كما

(١) زاد المساد ج ١ ص ١٨

(٢) سورة الأنعام الآية ٣٨

(٣) الأنبياء ٢٢

اهتم هذا الجانب بالدعوة لمكارم الأخلاق وضرب الأمثال بالأمم الماضية وما حصل لها عندما كذبت الرسل ، أما الجانب المدنى من القرآن فقد ظهر فيه التشريع الإسلامى بتفصيله وإحاطته كنظم الميراث ونظم الدين ونظم الزواج والمحرمات من النساء على الرجال ونظم الطلاق وغيرها^(١) .

والقرآن الكريم هو معجزة الرسول الأولى ، وهو كذلك معجزة خالدة ، تشهد على مر السنين وتعاقب الأجيال على صدق محمد وسمو رسالته ، وأكثر الذين يمجيدون اللغة العربية يعترفون دون تردد - سواء دخلوا الإسلام أو لم يدخلوه - أن القرآن لا يمكن أن يكون من قول البشر ، لأنه أسمى بأفكاره وأسلوبه من كل ما استطاعه البلغاء وما توصل له القاصحاء ، أما الأقلية من العرب التى لم تعترف بإعجاز القرآن فقد كانت متأثرة بموترات أخرى قوية حلتهم هذا المحمل الصعب من تحدى القرآن ومحاولة الإتيان بمثله .

وعلى هذا كان العرب بالنسبة للقرآن ثلاث طوائف :

- ١ - طائفة 'عرفت بالقوة والشجاعة فاعترفت بإعجاز القرآن ، واتبعت الرسول .
- ٢ - طائفة اعترفت بإعجاز القرآن ولكن صدتها أسباب أخرى عن اتباع محمد .

٣ - طائفة قليلة آثرت المكابرة ونحدت القرآن بدافع من عصبية أو حسد ، ولكنها على كل حال انهزمت فى تحديها هزيمة منكرة .
وسنعطى بعض التفاصيل عن كل من هذه الطوائف :

- ١ - وتمتاز الطائفة الأولى بأنها جماعة أثرت العدالة وكان فى نفوس

(١) اطركاب تاريخ التشريع الإسلامى للمؤلف .

أصحابها طهارة من الأحقاد والأدناس كما كانت فيهم شجاعة وصراحة ،
فما إن أدركوا إعجاز القرآن وأحسوا بالمعجزة قوية غالبة حتى انضموا
لحمد واعتنقوا الإسلام وتمسكوا به ، ولعل زعيم هذه الجماعة هو الخليفة
طيب الذكر عمر بن الخطاب فقد كان قبل إسلامه شديداً على المسلمين ،
وقد روى ابن هشام^(١) أنه خرج متوشحاً بسيفه ، فلقى به نعيم بن عبد الله
فسأله : إلى أين ؟ قال عمر : أريد أن أقتل محمداً ذلك الذي فرق أمر
قريش وسب آلهتها . قال نعيم : خير لك أن ترجع إلى أهل بيتك
فتقيم أمرهم ، فقد التحقت أختك فاطمة وزوجها سعيد بن زيد بمحمد ،
فثار عمر وقصد دار أخته وزوجها ، فلما قرب من الدار سمع صوت تلاوة
إذ كان عندهما خباب بن الأرت يقرئهما سورة « طه » فأيقن عمر بصلقي
ما سمعه عن أخته ، واندفع إلى الدار غاضباً فلما أحس به خباب اختفى ،
وأخضت فاطمة الصحيفة ، فصاح عمر بأخته : ماذا كنتم تقرعون ؟
فاضطربت أخته ، فلطمها ولطم زوجها ، وصاحت به أخته لأنه ليس من
حقلك أن تطلعتنا . وسال منها الدم فأدرك عمر خطأه وهذا ، ثم طلب أن
يرى هذه الصحيفة فقرأ فيها ﴿ طه ﴾ ما أنزلنا عليك القرآن لتثقي ،
إلا تذكرة لمن يخشى ، تنزيلاً من خلق الأرض والسموات العلا ،
الرحمن على العرش استوى ، له ما في السموات وما في الأرض
وما بينهما وما تحت الثرى ؛ وإن نجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى ،
الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى ... وكان عمر مثالا في البلاغة
والفصاحة ووزن الكلام ، فأدرك ما في هذا الكلام من روعة وجلال
وإعجاز ، فقصد محمداً وأعلن إسلامه ٥

وهناك رواية أخرى عن إسلام عمر يرويها ابن هشام أيضاً ، عن

(١) سيرة ابن هشام - ١ - ص ٢٦٤ وما بعدها .

ابن اسحق عن عمر نفسه ، قال عمر : كنت للإسلام مباعدا ، وكنت صاحب خمر في الجاهلية ، وكان لنا مجلس يجتمع فيه رجال من قريش ، فخرجت يوماً أريد جلسائي فجلست مجلسهم فلم أجد أحدا منهم ، فذهبت إلى خمار لأشرب عنده بعض الخمر فلم أجده ، فتحولت إلى الكعبة لأطوف بها قبل عودتي للبيت ؛ فلما جئت المسجد رأيت رسول الله قائما يصلي ويقرأ القرآن في صلاته ، فقلت والله لو أني استمعت من محمد الليلة حتى أرى ما يقول ، فلدنوت منه ولكني لم أجد أن أروعه ، فدخلت قل أن يراني تحت أستار الكعبة وجعلت أمشي رويدا رويدا حتى قمت مواجهها الرسول وليس بيني وبينه إلا ثياب الكعبة ، وجلست أستمع له ، وطالت قراءته وعمقت نبراته ، وطال استماعي وعمق تأثري ، ورق قلبي فبكيت ودخلني الإسلام ، ولم أزل قائما في مكاني ذلك حتى قضى رسول الله صلى الله عليه صلته ثم انصرف ، فلحقته به وأعلنت له إسلامي فكرر وحده الله (١) .

وابن هشام بعد أن يروي عن ابن اسحاق هاتين الروايتين يروي عنه أيضاً خاتمته التي تعود أن يقولها وهي : والله أعلم أي ذلك كان . والذي نراه احتمال حدوث هذه الأسباب جميعا . واحتمال وقوع القصة في كليهما . وقد تكون القصة الأخيرة وقعت له فرق قلبه للإسلام ثم دخل الإسلام بعد قصته مع أخته وختته .

وتنهج هذا النهج كثير من الفصحاء الشجعان ولحق بهم كثيرون من الفصحاء الذين كانت تنقصهم الشجاعة ، وظل هؤلاء يتغنون ببجالات القرآن ويشيلون بما فيه من إعجاز وإبداع ، فقد روى أن ليبد بن ربيعة أحد شعراء المعلقات توقف عن قول الشعر بعد أن أسلم ، ولم يُرو عنه أنه

قال شعراً في الأربعين سنة التي أمضاها في ظل الإسلام إلا قوله :
الحمد لله إذ لم يأتني أجلى حتى اكتسبت من الإسلام سربالا
وكان إذا سئل عن شعره تلا سورة من القرآن ، وقال : أبدلني الله
خيراً منه .

ويروى أن عربياً مرّ بفاتة تنشد من شعرها :
استغفر الله للذي كله
قتلت إنساناً بغير حله
مثل غزال ناعم في دكه
وانتصف الليل ولم أصله .

فقال لها العربي . يا فتاة ، أَرَجُوزُكَ أبْلَغ ما سمعت من القول .
قالت الفتاة : وهل ترك القرآن لنا بلاغة يا عماه ؟ لو قرأت القرآن
لوجدت أن أقوالنا هباء .

قال العربي : ماذا تقصدين ؟

قالت الفتاة : هذه يا عماه آية واحدة من قصار الآيات ، بها أمران ،
ونهيان ، ووعدان ، مع جزالة وروعة أسلوب : ﴿ وَأَوْحِينَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ
أَرْضِعِيهِ ، فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقَيْهِ فِي الْيَمِّ ، وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنِ ، إِنَّا رَادُّوهُ
إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (١) .

فأخذ العربي يكرر الآية ويقول : نعم هذا نوع آخر من القول لا عهد
لنا به .

* * *

٢ - ونجى الآن للطائفة الثانية ، هؤلاء الذين لم يتبعوا محمداً لسبب

أولاً آخر ، ولكنهم خضعوا للقرآن واعترفوا اعترافات جازمة بما للقرآن من حلاوة ، وما لأسلوبه من سحر وروعة ، وما به من إعجاز ، ومن هؤلاء الوليد بن المغيرة الذي - كما يقول البيضاوي^(١) - سمع محمداً وهو يقرأ سورة السجدة فجاء قومه وقال لهم : لقد سمعت من محمد أنفاً كلاماً ما هو من كلام الإنس والجن ، إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أحلاه لمثمر ، وإن أسفله لمغدق ، وإنه ليعلو ولا يُعْلَى عليه . وكان كثيرون من قريش يحسون بإحساس الوليد ، ولكن قلَّ فيهم من كان مثل الوليد شجاعة وجاهاً يستطيع أن يصرِّح بما في نفسه ، ولقد كان تصريح الوليد ذلك فاجعة لقريش لأن مثل ذلك دليل على ميل الوليد للإسلام ، ولذلك صاحبت قريش : صبا الوليد . قال ابن أخيه أبو جهل : أنا أكفيكموه ، وقام فقعده إليه حزينا وكلمه بما أحياه فقام الوليد إلى قريش وهتف فيهم : تقولون إن محمداً مجنون فهل رأيتموه يحنق ؟ وتقولون إنه كاهن فهل رأيتموه يتكهن ؟ وتزعمون أنه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعراً ؟ فقالوا في كل منها : لا . فقال : ما هو إلا ساحر ، أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه . ففرحت قريش بذلك بعد أن ظنت أن الوليد مال للإسلام ، وقد روى القرآن الكريم هذه القصة مهدداً الوليد بالويل والثبور ، قال : ﴿ ذرني ومن خلقت وحيداً وجعلت له مالا مملوداً ، وبينين شهوداً ومهدت له تمهيداً ، ثم يطمع أن أزيد ، كلا ، إنه كان لآياتنا عنيداً ، سأرهقه صعوداً ، إنه فكر وقدر ، فقتل كيف قدر ، ثم قتل كيف قدر ، ثم نظر ، ثم عبس وبسر ، ثم أدبر واستكبر ، فقال إن هذا إلا سحر يؤثر ، إن هذا إلا قول البشر ، سأصليه سقر ، وما أدراك ما سقر ، لا تبق ولا تذر لواحة للبشر ﴾^(٢) وسمع الوليد هذا الكلام الملتب

(١) تفسير البيضاوي - ٢ ص ٥٧٨ .

(٢) سورة المائدة الآيات ٢١ - ٢٩ .

في معناه الرائع في نهجه وأسلوبه ، سمعه ولسان حاله يقول : يتوصلنى ولكنه جميل الأسلوب حتى في توعده وتهديده ؟

وهناك قصة أخرى من هذا النوع تروىها كتب الأدب والتاريخ عن ثلاثة من كبار قریش هم أبو سفيان وأبو جهل والأخنس بن شريق ، فهؤلاء لم يتبعوا محمداً وكانوا من أقسى أعدائه ، ولكنهم كانوا ينسلون فرادى إلى جدار بيت الأرقم ليقسموا إلى محمد وهو يتلو القرآن ، وكان كل منهم يظن أنه وحده الذى يفعل ذلك ولا يدرى شيئاً عن صاحبيه ، وكان كل منهم يتخذ مجلسه في مكان مظلم بحيث لا تراه العيون ، وحدث مرة بعد أن انتهى محمد من تلاوته للقرآن أن التى الثلاثة بالقرب من دار الأرقم وهم يتخلون طريقهم عائدين إلى بيوتهم . وسأل كل منهم صاحبيه : من أين جئنا ؟ وفي عمرة الدهشة لم يجر أحد منهم جواباً . وانهم كل منهم الآخرین بالذهاب لسباع محمد ، واعترفوا بأنهم في الذنب سواء ، ولكنهم أضافوا إلى ذلك اعترافهم بخطورة العمل الذى عملوه ، فاقبالهم على سماع القرآن قد يقودهم لاتباع محمد وهذا ما لا يحبونه ، ولذلك أقسموا ألا يعودوا إلى ذلك مرة أخرى . وعادوا إلى بيوتهم .

وفي الليلة التالية تحدث أحدهم إلى نفسه : إن أحداً من هذين لن يذهب الليلة لسباع القرآن ، فما عكس؟ إن حدثت في يمينى وذمبت لأسمع هذا الكلام العلب ؟ وذهب . ولكن كلاً من الرفيقين الآخرين كان قد حدثت نفسه بمثل ذلك وانتهى إلى نفس النتيجة ، ولما فرغ محمد من التلاوة أراد كل منهم أن يتأكد أنه وحده الذى جاء ، فأخذ يطوف حول دار الأرقم فتقابل الثلاثة ودار عتاب وشجار وأسف مزوج بالضعف ، وأقسموا مرة أخرى ولكنهم حبتوا أيضاً مرة أخرى ، واقترح أحدهم في هذه المرة أن يجتمعوا في المساء في بيت أحدهم ليرقب بعضهم بعضاً إذ أن الواحد منهم وحده لا يستطيع

أن يتغلب على دوافع الرغبة في نفسه ، وبذلك استطاعوا أن يتوقفوا عن استمرار ذهابهم لسباع القرآن^(١) .

٣ - أما الطائفة الثالثة فتشمل هؤلاء العرب الذين أعماهم الضلال فأرادوا أن يحلوا ضوء الشمس الساطعة ، فأنكروا إعجاز القرآن وادّعوا استطاعتهم أن يأتوا بمثله . وبدعوا ذلك ، وإذا بالإعجاز يأتيهم من ناحية أخرى . هي أنهم تهاقنوا ، وأخلى عليهم ، فقالوا نحن أقل بكثير من كلامهم الذي تعودوا أن يقولوه في مناسبات غير مناسبات تحديهم القرآن ومحاولتهم تقليده والإتيان بمثله .

وقد تحدى الله سبحانه وتعالى هؤلاء الذين تحدوا القرآن : فدعاهم إلى الإتيان بمثله إن استطاعوا ، وأكد لهم أنهم لن يستطيعوا - ولو تعاونوا بحماس - أن يبلغوا هذه الغاية ، قال تعالى : ﴿ قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ﴾^(٢) . ثم تحداهم الله بأن يأتوا بعشر سور فقط ، قال تعالى : ﴿ أم يقولون افتراء ، قل : فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين ﴾^(٣) . فلما عجزوا تحداهم الله أن يأتوا بسورة واحدة ﴿ وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين ﴾^(٤) .

ولا شك أن السخف الذي قالوه لم يكن يستحق أن يُروى ولكن ثبت منه نموذجاً واحداً مصداقاً لما قلناه :

(١) انظر حاشية محمد الدكتور هيكل ص ١٧٣ .

(٢) سورة الإسراء . الآية ٨٨ .

(٣) سورة هود . الآية ١٣ .

(٤) سورة البقرة : الآية ٣٣ .

سورة الضفدع

يا ضفدع ابنة ضفدع ، تقى ما تنقن ، أعلاك فى الماء وأسفلك فى الطين ، لا الشارب تمنع ولا الماء تكدرين (١) .

ومن الواضح أن محاولة هؤلاء المعاندين أن يأتوا بمثل القرآن تحمل فى طياتها تقديرهم للقرآن الكريم وإعجابهم به ، ولو كان القرآن لم ينل لإجلالهم وإعجابهم لما حاولوا تقليده ، ولما بذلوا الجهد لتحقيق ذلك .

وقد روى لنا التاريخ أنه عندما زالت مؤثرات العصبية والحسد عن هؤلاء عاد أكثرهم يعترفون بجلال القرآن ، وكثيرون منهم اعتنقوا الإسلام وأصبحوا من خيرة تابعيه ، ومن هؤلاء سجاح التى ادعت النبوة يوما فى بنى نهم وذكرت أنه أوحى إليها بقرآن ، ثم فشلت فى إقناع الناس وربما فشلت فى إقناع نفسها وعندما خفت دأى العصبية فى التأثير عليها اعتنقت الإسلام ورجعت ترتل القرآن الكريم ، ومسحت من قلبها تلك الحرافات التى توهمت حيناً أنها تنافس آى الذكر الحكيم ، ومن هؤلاء كذلك طليحة ابن خويلد الذى ادعى النبوة وادعى الوحي والقرآن ثم لم تساعده بضاعته على إطالة الوقوف فى وجه الحق فعاد يؤمن بإعجاز القرآن ويعتق الإسلام بحماسة ظهر أثرها فى مواقفه الحربية متاخلا مع المسلمين فى حروبهم ضد الفرس ، وقد سبقت الإشارة لذلك ، ولم يَجْنِ طليحة من التنبؤ الذى زعمه إلا تصغير شأنه بتصغير اسمه واسم أبيه فأصبح اسمه طليحة بن خويلد وكان فى الأصل طلحة بن خالد ، وظل الاسم المصغر عاما على الرجل حتى بعد أن تاب وأناب كأن العرب لم يستطيعوا أن يغفروا له غفرا تاما محاولته خديعتهم بما أسماه قرآنا .

ومن تقدير العرب للقرآن وإعجازه أن جميع من ادعوا النبوة منهم

(١) عد المتال الصلى : دراسات إسلامية ص ١٠٤ .

أحسوا بسطوة القرآن وأثره في نفوس الناس، وكيف جعل الكثيرين يدينون بالإسلام ، ولهذا اتخذوا فصيح القول معجزة لهم فادعوا جميعا نزول الوحي عليهم ، وادعوا جميعا أنه جاءهم بقرآن ، وهذا دليل واضح على ما لفصيح القول من أثر عند العرب . ولسنا في حاجة إلى مزيد من القول عن قيمة الأسلوب الرائع عند العرب ، فطلما كانت جموعهم تلتف حول الشعراء يسمعون قصائدهم ويطربون لها ، وقد دعاهم تقديس القصص من القول أن يعلقوا خير قصائد الجاهلية في الكعبة لتكون في مكان واحد مع معبوداتهم ، ولتوضع في المكان الذي يحجون إليه ويتبركون به .

(ب) المبادئ الإسلامية وأثرها في انتشار الإسلام :

كان القرآن الكريم - كما قلنا آنفا - من أهم الأسباب التي دعت العرب إلى الدخول في الإسلام ، ولكن كيف دخل غير العرب من المصريين والسوريين والعراقيين والفرس وغيرهم في ذلك الدين ؟ هذا ما سنتحدث عنه هنا :

لقد قلت في كتابي « السياسة والاقتصاد في التفكير الإسلامي » إن عمل الحكومة الإسلامية هو أن تعيش للمحكومين وأن تعمل على إسعادهم ، فالحكومة الإسلامية تنصب ليستريح المحكومون ، والحكومة الإسلامية تسهر لينام المحكومون في هدوء وأمن ، ومثل هذا أو أبعد من هذا كانت الحكومة الإسلامية في عهد الرسول وعهد الخلفاء الراشدين .

قد طلع الإسلام على الناس بمبادئ كانت أكثر مما يأملون ، وأبعد مما يتصورون ، وطبق الرسول والخلفاء الراشدون هذه المبادئ ، أو قلّ إنهم تحمسوا لها ، واختلطت بلغاتهم ، ووجدوا فيها لذة ونعما ، فساروا فيها بل ربما بالغوا في تطبيقها باسم هذه اللذة وذلك النعيم .

ما هذه المبادئ ؟

وما فلسفة الدعوة التي سببت تدفق الناس على الدين الجديد ؟

إنها كلمات قليلة ولكنها تعنى ثورة كبيرة .

إنها ألفاظ معلودة ولكنها تحقق أحلاماً أو ما هو أبعد من الأحلام .

إنها :

المساواة .

العدالة .

الحاكم الفقير .

إنما هذه الكلمات أو هذه الصواعق التي قلبت الأوضاع وغيرت الاتجاهات .

لقد نادى الإسلام بالمساواة في وقت كان النظام الطبقي متأصلاً في جميع النواحي ومختلف الأقطار في العالم كله .

ونادى الإسلام بالعدالة في عهد كانت العدالة تعتبر ضعفاً وخزياً . وهذا شاعر عربي يعبرُ رجلاً بأنه من قبيلة ضعيفة لا تغفر بالعهد ولا تستطيع أن تطعم ، قال ذلك الشاعر :

قبلته لا يغسرون بدمه ولا يظلمون الناس حجة خرد

وأهاب الإسلام بالحاكم أن يعمل للناس لا أن يعمل لنفسه . فخلق بذلك حاكماً من نوع جديد . حاكماً فقيراً يوجد بين رعاياه من يفوقه غنى ويملك أضعاف ما يملكه ، وقد حصل هذا في وقت كان الحاكم يعتبر نفسه مالكا للناس ولما يملكه الناس . كان سيداً يملك الأرض ورقيق الأرض ، كان يرتع في الملاذ ويعمل الناس ليحققوا له دوام هذه المتع وتلك الملاذ .

وعن المساواة والعدالة نذكر أنه قبل الإسلام كان بفار من ملوك يدعون أن دعاء ليلية تجرى في عروقهم ، وأنهم من طبيعة غير طبيعة البشر ، أسمى درجة وأعز شأنًا ! وجاء الإسلام فحقق المساواة بين محمد أو الخليفة من بعده وبين كل فرد من أفراد الرعية ، فهذا زيد بن سفة اليهودي دان الرسول صلى الله عليه وسلم بدين ، وتأخر الرسول صلى الله عليه وسلم في أداء الدين لعسرة ألت به ، وجاء زيد فأمسك بتلابيبه وجذبه بقسوة وقال له : أما آن لك يا محمد أن تسدد ما عليك من دين ؟ وارتاع عمر لقسوة زيد ، فأخرج سيفه وهم بضربه ، فصاح به الرسول : ضع يا عمر سيفك في جرابه ! لقد كان خيراً لك أن تتصحنى بحسن الأداء وتتصحه بحسن الطلب ، وذهل اليهودي بما رآه من خلق رائع ومساواة تامة مع اختلاف المكانة والدين فأعلن إسلامه .

وهناك يهودى آخر له حادثة أخرى مع عمر ، فقد روى أن سيف عمر ضاع ثم رآه عمر مع يهودى فادعاه ، وادعى اليهودى أن السيف سيفه ، فقاضاه عمر إلى قاضيه ، فلما ذهبا للقاضى جلس عمر واليهودى بن يدى القاضى ، وسأل القاضى عمر ؛ فادعى السيف ، وسأل اليهودى فأنكر ، وطالب القاضى عمر بالينة فلم تكن له يينة ، فحكم بالسيف إلى اليهودى ، وعجب اليهودى كيف يحقق الإسلام المساواة بين الخليفة عظيم الشأن وبين فرد عادى من أتباع ديانة أخرى ، وكيف يجلس معه عمر بن يدى القاضى ، ثم كيف يكون الحكم لصالح اليهودى ولا يقبل القاضى قول عمر ، ولم يستطع اليهودى المقاومة ، فاعترف بأن السيف مسيف عمر ودخل الإسلام .

وهناك قصة أخرى تروىها كتب الأدب والتاريخ عن عمر وجيلة ابن الأيهم آخر ملوك الفساسة ، فقد دخل جيلة الإسلام وكان عمر يكرمه ويحله ، ولكن حدث مرة أن وطئ أحد العامة ذيل إزار جيلة وجيلة

يطوف بالبيت ، فاستدار جبلة وضرب الرجل بقوة ضربة هشت أنفه ، فذهب الرجل وشكا إلى عمر ، فاستدعى عمر جبلة وأجلسه يجوار خصمه للقضاء ، فاعترف جبلة بأنه ضرب الرجل فحكم عمر بالقصاص . قال جبلة : أنا ملك وهذا سوفه تجلسه يجوارى وتقتصص له منى ؟ قال عمر : إن الإسلام قد سوى بينكما^(١) .

ولم يستطع جبلة أن يفهم هذه الفلسفة الجديدة التي جاء بها الإسلام ، فاستمهل عمر حتى يرضى خصمه ويطيب خاطره ، فأمله عمر ، فهرب جبلة وارتد عن الإسلام . لقد خسر الإسلام جبلة ، ولكن كم ألفا من الناس دخلوا الإسلام على أثر هذه الحادثة ؟ لأنهم آلاف وآلاف دخلوا الإسلام حبا في هذه المساواة التي لم يكن لهم بها عهد .

بل يروى أن جبلة نفسه بعد أن صحا من تسرع وفكر في أمره أسف لما حدث منه وتمنى لو بقي على الإسلام وتأدب بأدابه ، وما يروى عنه ' خلقه قوله :

تنصرت الأشراف من عار لطمه ، وما كان فيها لو صبرت لها ضرر
تكنفني منها بلحاج ونخوة ويعت لها العين الصحيحة بالعرور
فيا ليت أرى لم تلدني وليتي رجعت إلى الأمر الذي قال لي عمر^(٢)

تلك كانت فلسفة الإسلام ، تلك كانت النافذة التي هب منها عطر الإسلام فجذب الناس إليه من كل جانب ، فاعتقه الملايين بإخلاص وإيمان^(٣) .

(١) انظر البلاذري : فتوح البلدان ص ١٤١ - ١٤٢ والعقد الفريد ج ٢ ص ٥٦ - ٥٩

(٢) ابن عبد ربه : العقد المفيد ج ٣ ص ٦١ .

(٣) قد ينظر ببال القارئ أن العدالة والمساواة أصحهما من الأخلاق العالمية ولا يمتاز بها الإسلام ، ونجيب بأن أوروبا التي يظن أن العدالة والمساواة تسودان بها الآن كانت بعيدة كل البعد عنها في المصور الماضية وفي خلال الإقطاع ، ثم إن ما يوجد من عدالة الآن إنما هي عدالة

أما عن الحاكم الفقير فقد دهش الناس عندما رأوا لأول مرة حكاما يفقدون أموالهم ، وينزلون من صفوف الأغنياء إلى صفوف الفقراء ، وكان العهد بالحاكم أن يجمع الأموال ويزيد في ثروته ، فقد كان محمد - وكان بعض العرب يسمونه ملك الملوك - يرفع ثوبه ويخصف نعله ، ويبيت على الطوى ، وكان له مال وغنى بعد أن تزوج خطيبة ﴿ ألم يملك يتيا قأوى ، ووجدك ضالا فهدى ، ووجدك عائلا فأغنى ﴾ (١) ، ولكنه لم يصف شيئا إلى هذا المال ، ولم يحفظ به ، بل فقدته ، حتى إذا مات مات مدينا ، وكان أبو بكر غنيا قبل الإسلام ثم أنفق أكثر ماله في سبيل الله ، ولما ولى الخلافة حمل تجارته على كسفه وأنحه للسوق يريد أن يربح رزقه ورزق أولاده ، وكان عمر وتحت سلطانه فارس وسوريا ومصر يعيش في بيت صغير ويتام في المسجد ويرتدى لباس الفقراء ، وفقد عثمان ماله مع أنه كان من أغنى تجار العرب ، وكان على يقدم ما عنده من الطعام إلى المحتاجين مع أنه في حاجة إلى ذلك الطعام حتى استحق أن تنزل فيه الآية الكريمة ﴿ ويوترون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ﴾ (٢) .

وأدرك المرء والسوريون والمصريون هذه الأحوال المثالية ووازنوا بين هؤلاء الحكام وبين الحكام الذين عرفوهم من قبل ، هؤلاء الذين كان لا هم لهم إلا جمع المال وحرمان الرعية .

ولم يكن الحاكم فقط هو الذى انتبه من غفلته وعرف ربه ، ولكن

= محلة ، بين البعض فقط ، ولم يكن هناك من طمع في عدالة الإمبراطور السودان أو الإريترية أو مصر أيام احتلالها لهذه البلاد ولا من طمع في عدالة المولدين نحو الاندونيسيين ، بل ليس هناك من طمع في عدالة ومساواة بين الأمريكيين البيض والأمريكيين الملونين ، إن العدالة في الإسلام عامة وعالمية وهي مسحة السماء لسكان الأرض أما عدالة المديريات الحديثة فعله وقد أخذها الشعوب من الحاكم قسرا وبعد صراع طويل .

(١) سورة الصفى الآيات ٦ - ٨ .

(٢) سورة الحشر الآية الثامنة .

المحكوم أيضا انتبه من غفوته وعرف حقه ، وكان من قبل يؤمن بأنه وما يملك ملك لكسرى أو قيصر .

وانهال الناس يدخلون في هذا الدين الذى حقق لهم ما هو أبعد من الأحلام .

وتوضح لنا المراجع التاريخية أن انتشار الإسلام ارتبط بجهود العدالة والمساواة لابعهود القوة والقسر ، فكلماء جاء خليفة عادل كلما انتشر الإسلام ودخله الناس أفواجا ، وقد عقد زميلنا الدكتور عبد المنعم ماجد فصلا عن « إسلام الشعوب المفتوحة »^(١) في عهد الخليفة طيب الذكر عمر بن عبد العزيز ، وبين كيف انهال الناس على الإسلام يعتقدونه في ذلك العهد ، حتى أصبح الإسلام دين الأكثرية الغالبة بين المصريين والفرس وأهل خراسان وسكان الشمال الإفريقى ، وحتى أعلن كثير من ملوك السند وملوك ما وراء النهر دخولهم الدين الإسلامى .

٣- أثر الإسلام في العرب

بقى علينا أن نعرض للنقطة الأخيرة من نقاط هذا الموضوع وهى أثر الإسلام في العرب ، وهذه النقطة قد شرحها بإطناب في كتابي « المجتمع الإسلامى » فبينت أثر الإسلام في الفرد وأثر الإسلام في المجتمع الجديد ، فمن أثر الإسلام في الفرد شرحت كيف نقل الإسلام الفرد من السيف إلى المسألة ، ومن القوة إلى القانون ، ومن التأثير إلى القصاص ، ومن الإباحية إلى الطهر ، ومن النهب إلى الأمانة ، ومن الحياة القبلية إلى المسئولية الشخصية ، ومن الوثنية إلى التوحيد ، ومن امتنان المرأة إلى إجلالها ، ومن نظام الطبقات إلى المساواة ...^(٢) .

وعن أثر الإسلام في المجتمع الجديد أمنت القول في أسس تكوين هذا

(١) التاريخ السياسى للدولة العربية - ٢ ص ٢٦٠ - ٢٦٦ .

(٢) امرأ العصل الثانى بكتاب المجتمع الإسلامى للزلف ص ٢٩ - ٤٤ .

المجتمع بما في ذلك المواجهة بين المسلمين ، وتنظيم العلاقة بين المسلمين وغير المسلمين ، وبما في ذلك من تقرير نظم الإسلام في أمور السياسة والحكم والأمور الاقتصادية ... (١) .

ولا شك أن الإسلام حقق معجزة كبرى في المجتمع العربي ، ونقله من نمط إلى نمط ، وشمل تأثيره الأخلاق والنظم التي تهتم بشئون الدين وأمور الدنيا ، وفي الكتاب الذي أشرنا إليه دراسة وافية لا تدع امتزاة لمدارس . والله الموفق ،

وللى اللقاء في الأجزاء التالية

المعدى ٦ سبتمبر سنة ١٩٦٣

(١) اقرأ الفصل الثالث من كتاب المصنع الإسلامى للمؤلف ٤٥ - ١٥٤ .

ثبت المراجع

- ١ القرآن الكريم
- ٢ مجموعة من كتب التفسير
- ٣ كتب الأحاديث الستة
- ٤ مجموعة من كتب الفقه
- ٥ Encyclopaedia of Islam
- ٦ بعض المجالات العلمية
- ٧ ابن الأثير الكامل في التاريخ
- ٨ أحمد أمين ضحى الإسلام
- ٩ أحمد أمين يوم الإسلام
- ١٠ دكتور أحمد شلبي المجتمع الإسلامي
- ١١ دكتور أحمد شلبي تاريخ التربية الإسلامية
- ١٢ " " " السياسة والاقتصاد في الضكير الإسلامي
- ١٣ " " " مقارنة الأديان المسيحية
- ١٤ " " " " الإسلام
- ١٥ الأزدي فتوح الشام
- ١٦ الأصفهاني الأغاني
- ١٧ Browne A Literary History of Persia
- ١٨ البلاذري فتوح البلدان
- ١٩ البغدادي (عبد القاهر) الفرق بين الفرق
- ٢٠ البغدادي (محمد أمين) سبائك الذهب في معرفة قبائل العرب
- ٢١ Thomas Arnold The Caliphate

The Preaching of Islam	Thomas Arnold ٢٢
كتاب التاج في أخلاق الملوك	٢٣ الجاحظ
البيان والبيان	٢٤ د
Muhammadanism	Gibb ٢٥
مذاهب التفسير الإسلامى (ترجمة الدكتور النجار)	٢٦ Goldziher
كتاب الوزراء والكتاب	٢٧ الجهشيارى
تاريخ المدن الإسلامى	٢٨ جورجى زيدان
كشف القنون	٢٩ حاجى خليفة
العصل فى المال والنحل	٣٠ ابن حزم
تاريخ الإسلام السياسى	٣١ دكتور حسن إبراهيم
تاريخ الأمم الإسلامية	٣٢ الحضرى
المقدمة	٣٣ ابن خلدون
العمر	٣٤ د د
عقيدة الشيعة	٣٥ دوايت دونالدش
تاريخ الإسلام	٣٦ الذهبى
les Religions de l'Afrique Noire : Hubert Deschanps	٣٧
طوائف الشاهية	٣٨ السبكى
عائشة والسياسة	٣٩ سعيد الأفغانى
تاريخ العرب العام (ترجمة عادل زعيم)	٤٠ سيدى
العلاقات	٤١ ابن سعد
A Short History of the Saracens : Sayid Ameer Ali	٤٢
السيد ماصى أبو الغزائم أمرار القرآن	٤٣
تاريخ الخلفاء	٤٤ السيوطى
الملل والنحل	٤٥ الشهرستانى

٤٦ صادق مرجون	خالد بن الوليد
٤٧ صلاح الدين المنجد	خطط دمشق
٤٨ ابن طباطبا	المغزى فى الآداب السلطانية وللدول الإسلامية
٤٩ الطبرى	تاريخ الأمم والملوك
٥٠ دكتور طه حسين	الفننة الكبرى « عثمان »
٥١ دكتور طه حسين	الفننة الكبرى « على وبنوه »
٥٢ عباس العقاد	مبادئ الإسلام وأباطيل خصومه
٥٣ » »	عبقريه محمد
٥٤ » »	عبقريه الصديق
٥٥ » »	عبقريه عمر
٥٦ » »	الصديقه بنت الصديق
٥٧ ابن عيد ربه	العقد الفريد
٥٨ ابن عبد الحكم	فتوح مصر
٥٩ دكتور عبد المنعم ماجد	التاريخ السيامى للدولة العربيه
٦٠ عبد المتعال الصعدي	السياسية الإسلامية فى عهد النبوة
٦١ عبد المتعال الصعدي	دراسات إسلامية
٦٢ ابن العبري	مختصر تاريخ الدول
٦٣ ابن العربى	أحكام القرآن
٦٤ ابن حساكر	تاريخ دمشق
٦٥ دكتور على التشار	تهذاه الإسلام فى عهد النبوة
٦٦ الغزالى	الإحياء
٦٧ أبو القدا	المختصر فى أخبار النثر
Philip Hitti ٦٨	History of the Arabs

- ٦٩ قاسم أمين تحرير المرأة
٧٠ ابن قتيبة حيون الأخبار
٧١ ابن قتيبة الإمامة والسياسة
٧٢ ابن قتيبة المعارف
٧٣ القزويني آثار البلاد وأخبار العباد
٧٤ ابن القيم زاد المعاد
٧٥ كيرك موجز تاريخ الشرق الأوسط (ترجمة عمرو الإسكندري)
٧٦ كارل بروكلمان تاريخ الشعوب الإسلامية
٧٧ ابن الكلبي الأصنام
٧٨ كمال أحمد عوف المرأة في الإسلام
٧٩ Lane Poole Muhamadan dynasties
٨٠ الماوردي الأحكام السلطانية
٨١ محمد بليغ شريف الصراع بين الموالى والعرب
٨٢ محمد صادق الصدر الشيعة
٨٣ محمد عبد الله عنان مواقف حاسمة في تاريخ الإسلام
٨٤ المسعودي مروج الذهب
٨٥ محمد أحمد جاد المولى أيام العرب في الجاهلية
٨٦ محمد هاشم عطية الأدب العربي وتاريخه
٨٧ محمد عبد الله عنان تاريخ المؤامرات السياسية
٨٨ محمد كرد علي خطط الشام
٨٩ محمد كرد علي الإسلام والحضارة العربية
٩٠ مصطفى الرافعي إعجاز القرآن

Muslim Theology	Macdonald	٩١
النظم الإسلامية (مترجم عن الفرنسية)	موريس ديموبين	٩٢
وقعة صفين	نصر بن مزاحم	٩٣
تهذيب الأسماء	النوى	٩٤
A Literary History of the Arabs	Nicholson	٩٥
السيرة	ابن هشام	٩٦
حياة محمد	دكتور هيكل	٩٧
الصديق أبو بكر	دكتور هيكل	٩٨
الأناروق صر	دكتور هيكل	٩٩
A Short History of the Wrold	Wells	١٠٠
فتوح الشام	الواقلى	١٠١
معجم البلدان	ياقوت	١٠٢
الخراج	يحيى بن آدم	١٠٣
معالم الحجرة	يوسف عبد الرازق	١٠٤

فهرس الاعلام

ملحوظات :

- ١ - تحاشياً للإطالة لم أضمن هذه الفهارس أسماء المؤلفين اكتفاء بورودها في ذيل صفحات الكتاب .
- ٢ - رتبت هذه الأسماء ترتيباً أبجدياً مع علم اعتبار الملحقات « ابن - ال » .
- ٣ - حرف « م » يوضع بعد الرقم للدلالة على أن الاسم ورد في الصفحة أكثر من مرة .

حرف الألف

١٢٤ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٣٦ ،
١٨٣
أبو عبيد القحط : ٢٤٥ .
أبو حبيدة بن الجراح : ١١٢ ،
١١٧ ، ٢٤٣ ، ٢٥٠ ، ٢٥٤ ،
٢٥٥ ، ٢٥٧ ، ٢٥٩ ،
أبو حلب : ١١٣ ، ١١٤ ، ١٢٢ ،
١٢٥
أبو ثعلبة : ٢٦٦ ، ٢٧٠ ، ٣٠٧
أبو عجين القحط : ٢٤٦ ، ٢٤٧
أبو موسى الأشعري : : ٣٠٣ .
أبو حنبل الخلف : ٢٩٥ .
الأخلف بن قيس : ٢٩٢ .
الأخفس بن شريك : ٣١٧ .
أذينة : ٥٥ .
الأرقم بن أبي الأرقم : ١١٢ .
أرباط : ٣٥١ ، ٦٨ .
إساف : ٩١ .
أسامة بن زيد : ٢٣٩ .
أسد بن أبي طلحة : ١٨٩ .
الإسكندر المقدوني : ٥٧ ، ٥٨ .
إسماعيل (عليه السلام) : ٤٠ ،
٦١ ، ٦٢ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٩٠ ،
٩١ ، ١٠٥ .

إبراهيم : ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ،
٨٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٩١ ،
٩٢ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ١٠٩ ،
١٦١
أبرهة : ٣٥١ ، ٦٨ ، ٢٦٩ ، ٧٠
أبو بكر : ٢٧ ، ٢٨ ، ١١٢ ،
١١٧ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٥ ،
١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ،
١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٥ ، ١٤٦ ،
١٥٤ ، ١٦٥ ، ١٧٠ ، ١٧٥ ،
١٨٥ ، ٢٢٤ ، ٢٣٩ ،
٢٣٠ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ،
٢٣٧ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٦٥ ،
٢٨٩ ، ٣٢٤
أبو جهل : ١١٧ ، ١٢٢ ، ١٨٣ ،
١٨٤ ، ١٨٥ ، ٢٠٦ ، ٣١٦ ،
٣١٧
أبو ذر الثفاري : ٢٧٨
أبو سفيان : ٧٤ ، ١٤٨ ، ١٨٢ ،
١٨٨ ، ١٩١ ، ١٩٣ ، ١٩٥ ،
٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٣١٧ ،
أبو طالب : ١٠٨ ، ١١٧ ، ١٢٢ ،

- جفينة : ٢٦٧ ، ٢٧٠ .
 جلييلة : ٨٢ .
 جنتكيزخان : ١٦٧ .
 جوارية : ١٤٧ ، ١٤٨ .

حرف الحاء

- حاتم : ٨٣ .
 الحارث (حفيد جبر آكل المرار) : ٤٤ .
 الحارث (ملك دمشق) : ٥٣ .
 الحارث الثالث : ٥٤ .
 الحارث الرابع : ٥٤ .
 الحارث بن أبي غرار : ١٤٧ .
 الحارث بن عير الأزدي : ١٠٤ .
 الحارث بن عوف : ١٠١ .
 حاطب بن بلعة : ٢٠٤ .
 الحباب بن المنذر : ٢٢١ .
 الحجاج : ٧١ .
 حجر (آكل المرار) : ٤٤ .
 حليقة بن ايمان : ٢٥٠ .
 حسان بن ثابت : ٨١ .
 الحسين : ٢٩١ .
 الحليفة : ٨١ .
 حقصة : ١٤٦ .
 الحكم بن الماص : ١٢٥ .
 حليلة السملية : ١٠٨ .
 حزة : ١٢٣ م ، ١٦٥ ، ١٨٥ ، ١٩١ .
 حسي بن أعطب : ١٥٤ ، ١٥٦ ، ١٥٩ .

حرف الخاء

- خارجة بن حبيب : ٣٠٦ .
 خارجة بن زهير : ١٢٩ .
 خالد بن الوليد : ١٨٩ ، ١٩٠ م ،
 ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٢ ، ٢٠٥ ،
 ٢٠٦ ، ٢٢١ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ،
 ٢٣٦ ، ٢٤١ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ،
 ٢٥١ م ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ .

- أسيد بن خضير : ٢٢١ .
 أكثم بن صفى : ١٠٩ .
 أم جميل : ١٢٢ .
 أم حنيفة : ١٤٨ .
 أم سلمة : ١٤٩ ، ٢٩١ .
 أم كلثوم : ٢٦٨ .
 امرؤ القيس : ٤٤ ، ٩٨ .
 آمنه بنت وهب : ١٠٦ ، ١٠٧ .
 أمية بن أبي الصلت : ٨٧ ، ٩٣ ، ١٠٩ .
 أمية بن خلف : ١٨٥ ، ١٨٦ .
 أورليانوس : ٥٥ .
 أوس بن حارثة : ١٠١ .
 إلياس بن قبيصة : ٥٨ .

حرف الباء

- باذان : ٢٥٢ ، ١١٨ .
 البرك بن عبد الله : ٣٠٦ .
 بلال : ١١٦ ، ١٧٠ ، ١٨٥ .
 بلقيس : ٤٩ .
 البينجان : ٥٢ .

حرف التاء

- تراچان (الإمبراطور) : ٥٣ .
 تيودور : ٢٥٣ ، ٢٦٠ .

حرف الثاء

- ثابت بن قيس : ١٤٨ .

حرف الجيم

- جبلة بن الأهم : ٥٩ ، ٢٥٥ ،
 ٢٢٢ ، ٢٢٣ .
 جبير بن مطعم : ١٩١ .
 جرير بن عبد الله : ٢٤٦ .
 جساس بن مرة : ٨٢ .
 جعفر بن أبي طالب : ١١٨ ، ١١٩ ،
 ١٣٩ .

سعد بن أبي وقاص : ١١٢ ، ١٦٥ ،
١٧٥ ، ٢٤٦ م ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ،
٢٧٩ ، ٢٨٥ ، ٢٩٢ ، ٣٠٤ .

سعد بن حادة : ١٥٧ .

سعد بن معاذ : ١٥٧ م ، ١٥٨ .

سعيد بن العاص : ٢٧٥

سعيد بن زيد : ٣١٣ .

سلام بن أبي الحقيق : ١٥٤ .

سلمان الفارسي : ١٩٣ ، ١٩٤ .

سلي بن عمرو : ١٠٢ .

سنة : ١١٦ .

سهيل بن عمر : ١٩٩ ، ٢٠٣ .

سودة بن زمعة : ١٤٩ .

سيف بن ذي يزن : ٥٢ م

حرف الشين

شريحيل بن حسنة : ٢٣٥ ، ٢٥٠ ،

٢٥٤ ، ٢٥٧ .

شيبة بن ربيعة : ١٨٤ ، ٢٠٦ .

حرف الصاد

صفية . ١٤٨ .

صلاح الدين الأيوبي : ١٦٠ .

حرف الطاء

طلحة بن علقم : ١٩١ .

طلحة بن أبي طلحة : ١٨٩ .

طلحة بن عبد الله : ١١٢ ، ١٦٥ ،

٢٦٩ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ،

٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ،

٢٩٨ ، ٣٠٨ .

طلحة بن حويلد : ٢٣٤ ، ٢٣٦ ،

٢٤٦ ، ٣١٩ .

حرف العين

عائشة : ١٤٥ م ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ م ،

غياث بن الأرت : ١١٦ ، ٣١٣

حنيفة (أم المؤمنين) : ١٠٨ ، ١١٠ ،

١١١ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ،

١٢٦ ، ٣٧٤ .

خمرسره : ٥٢

حرف الدال

ابن الدغنة : ١٢١ م

حرف الذال

ذو نواس : ٥١ ، ٩٨ ، ٩٩ .

حرف الراء

ربيعة : ٤١

ربيعة بن حرام : ٦٧

الرجال بن عروة : ٢٣٢ ، ٢٣٥

رستم : ١٧٥ ، ١٧٦ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦

رقية بنت الرسول : ١١٨

حرف الزاي

الزبير بن العوام : ١١٢ ، ١١٧ ،

١١٨ ، ١٦٥ ، ١٩٤ ، ٢٦٩ ،

٢٨٥ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٩٠ ،

٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ،

٢٩٨ ، ٣٠٨ .

زونييا : ٥٥

زيد بن أبيه : ٧١

زيد بن ثابت : ٢٧

زيد بن حارثة : ١١٢ ، ١٤٦ م ،

١٤٧ م ، ٢٠٤ ، ٢٢٩ ،

زيد بن سقنة : ٣٢٢

زيد بن علي : ٢٨٤

زيد بن عمر : ٩٢ ، ٩٦

زينب : ١٤٦ ، ١٤٧ م

زينب بنت حزيمة : ١٤٩

حرف السين

سجاح : ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٣١٩ .

- حبيبة بن الحارث : ١٨٥ .
 حيد الله بن جحش : ٩٢ .
 حيد الله بن عمر : ٢٦٧ ، ٢٧٠ ، ٣٠٨ .
 حيلة : ٢٣٣ ، ٢٣٦ .
 حية بن ربيعة : ١٨٤ .
 حيان : ٢١ ، ٦٤ ، ١١٢ ، ١١٧ ،
 ١٢٠ ، ١٤٥ ، ١٤٦ م ، ١٦٥ ،
 ١٧٥ ، ٢٢٠ ، ٢٢٠ ، ٢٦٨ ،
 ٢٦٩ م ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٣ ،
 ٢٧٤ ، ٢٧٥ م ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ،
 ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨١ ،
 ٢٨٢ ، ٢٨٨ ، ٣٠٥ ، ٣١٣ ،
 ٣٢٤ م .
 حيان بن أبي طلحة : ١٨٩ .
 حيان بن الحويرث : ٦٠ ، ٩٢ .
 حيان بن طلحة : ٢٠٢ ، ٢٠٦ .
 حيان بن عبد الله : ١٩٤ .
 حيان بن مظلون : ١١٩ .
 حنان : ٤٠ .
 حنيفة بن أبي سفيان : ١٢٥ .
 حكرمة بن أبي سهل : ١٩٤ ، ٢٣٥ .
 حل بن أبي طالب : ١١٢ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ،
 ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤٢ ، ١٤٥ ،
 ١٨٥ ، ١٨٩ ، ١٩٤ ، ٢٢٤ ،
 ٢٢٩ ، ٢٥٥ ، ٢٦٩ ، ٢٨٢ ،
 ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ م ، ٢٨٧ م ،
 ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩٢ ،
 ٢٩٣ ، ٢٩٥ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ م ،
 ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٠١ ، ٣٠٢ ،
 ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ م ، ٣٠٦ ،
 ٣٠٧ ، ٣٢٣ .
 حمار بن ماسر : ١١٦ ، ١٧٠ ، ٢٨٧ .
 حمارة بن الوليد بن المغيرة : ١٢٣ .
 عمر : ٢٧ ، ٢٨ ، ٥٩ ، ٦٣ ، ٦٤ م ،
 ١١٩ ، ١٢٣ ، ١٢٦ ، ١٤٥ ،
 ١٤٦ م ، ١٥٤ ، ١٥٩ ، ١٦٥ ،
 ١٦٨ ، ١٧٥ ، ١٧٧ م ، ٢٠٠

- ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ،
 ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٩ .
 حاصم بن ثابت : ١٨٩ .
 حامر بن طفيل : ١٥٣ .
 حامر بن وائلة : ٢٨١ .
 حبيدة بن الصامت : ١٣٠ ، ٢٦٠ .
 الحامس : ١٣١ ، ٢٠٧ ، ٢١٤ ، ٢٢٤ ،
 صد الدار : ١٠٤ .
 عبد الرحمن بن أبي بكر : ٢٦٧ .
 عبد الرحمن بن صوف : ١١٢ ، ١١٨ ،
 ٢٦٩ م .
 عبد الرحمن بن ملجم : ٣٠٥ .
 عبد شمس : ٧٢ .
 عبد الله بن حامر : ٨٠ .
 عبد الله بن أبي : ١٥٢ ، ١٨٩ .
 عبد الله بن أبي ربيعة : ٢٠٥ .
 عبد الله بن أبي سرح : ٢٧١ ، ٢٧٥ ،
 ٢٧٩ .
 عبد الله بن أريقط : ١٣٣ ، ١٣٥ .
 عبد الله بن جحش : ١٤٨ .
 عبد الله بن حنمان : ٦٥ .
 عبد الله بن الزبير : ٦٤ ، ٢٨٩ م ،
 ٢٩٠ ، ٢٩١ م ، ٢٩٣ ، ٢٩٧ .
 عبد الله بن زيد بن حاصم : ٢٣٥ .
 عبد الله بن سيب : ٢٧٨ ، ٢٨٠ .
 عبد الله بن سلام : ١٥٠ .
 عبد الله بن حامر : ٢٨٩ .
 عبد الله بن العباس : ٢٩٣ .
 عبد الله بن عبد المطلب : ٩٥ ، ١٠٥ ،
 ١٠٦ م ، ١٠٧ .
 عبد الله بن عمر : ٢٧٩ ، ٢٩٢ ، ٣٠٤ ،
 عبد الله بن مسعود : ١٨٥ ، ٢٣٨ ،
 ٢٧٨ .
 عبد المطلب : ٥١ ، ٦٣ ، ٦٧ ، ٦٨ ،
 ٦٩ ، ٧٠ م ، ١٠٢ ، ١٠٤ ،
 ١٠٦ م ، ١٠٨ ، ١٤٧ ، ٢٨٣ ،
 حبيدة الثاني : ٥٤ .

- تسلطين بن هرقل : ٢٥٨ ، ٢٧١ .
قصي بن كلاب : ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٨ .
قيس بن سعد : ٣٠٤ م ، ٣٠٥ .
قيس بن هيرة : ٢٤٦ .

حرف الكاف

- كعب بن أسد : ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٩٥ .
كعب بن مالك : ١٩١ .
كلاب بن مرة : ٦٧ .
كلبية بن ربيعة : ٨٢ .
كنانة بن الربيع : ١٥٤ .

حرف اللام

- ليث : ٨٤ ، ١٢٠ ، ٣١٤ .
ليث بنت مهليل : ١٠٠ .

حرف الميم

- مالك بن الأشتر : ٣٠٠ .
مالك بن عوف : ٢١٢ م ، ٢١٤ ، ٢١٥ .
٢١٥ .
مالك بن نويرة : ٢٣٤ م .
ماتيل : ٢٧٠ .
ماهان : ٢٥٥ .

- المثنى بن سارية : ٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٢٥٥ .
محمد الرسول صلى الله عليه وسلم : ورد
ذكره في أغلب صفحات هذا الكتاب .

- محمد بن أبي بكر : ٣٠٥ م .
محمد بن عبد القاسم : ٧١ .
مختار بن أبي حديد : ٢٤٥ .
مردان شاه : ٢٤٥ .

- المرزبان : ٥٢ .

- مروان بن الحكم : ٢٧٦ ، ٢٩٢ .

- ٢٩٣ ، ٢٩٦ م .

- مسروق بن أبيه : ٥١ .

- المسود بن غرمة : ١٤٢ .

- ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٣٦ ، ٢٣٨ م ،
٢٣٩ م ، ٢٤٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٥ ،
٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ،
٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٨٥ ، ٢٩٩ ،
٣٢٢ م ، ٣٢٣ م ، ٣٢٤ .

- عمر بن لحي : ٩٠ .

- عمر بن أمية الضمري : ١٥٣ .

- عمر بن بكر : ٣٠٦ .

- عمر بن جعاش : ١٥٣ ، ١٥٤ .

- عمر بن جرهم : ٢٩٣ .

- عمر بن الأصم : ٢٠٢ ، ٢٠٦ ، ٢٣٥ ،

- ٢٥٠ ، ٢٥٤ ، ٢٥٧ ، ٢٥٩ ،

- ٢٦٠ ، ٢٧٥ ، ٢٩٩ ، ٣٠١ م ،

- ٣٠٣ ، ٣٠٤ م ، ٣٠٥ م .

- عمر بن عبيد : ٢٩٥ .

- عمر بن حلي : ٥٧ .

- عمر بن كلثوم : ١٠٠ م .

- عمر بن مظهر : ٨٥ .

- عمر بن المنذر بن ماء السماء : ١٠٠ .

- عمر بن هشام : ٢٣٨ .

- عمر بن ود : ١٩٤ .

- عمر بن سعد : ٢٧٥ .

- عيسى (عليه السلام) : ٣٥٤ م ، ٣٠٨ .

حرف النين

- الغافق : ٢٨٢ .

حرف الفاء

- فاطمة : ١٤٢ .

- فاطمة بنت الخطاب : ٣١٣ .

- الفيزان : ٢٤٨ .

حرف القاف

- قاسم أمين : ١٤١ .

- قتيبة بن مسلم : ١٧٦ .

- قس بن ساعدة : ٩٣ ، ١٠٩ .

- فوح : ٩٤ .
توفل بن عبد مناف : ٧٢ .

حرف الهاء

- هاجر : ٦١ ، ٦٦ .
هاشم بن عبد مناف : ٦٨ ، ٧٢ ، ٧٤ .
هيرة الكلبي : ١٧٦ م .
الهرمزان : ٦٧ م ، ٢٨٠ ، ٣٠٧ .
هند (أم عمرو بن المنذر) : ١٠٠ ، ١٠١ .
هند بنت حبة : ١٩١ ، ٢٧٣ .

حرف الواو

- واصل بن حماد : ٢٩٥ .
وحش : ١٩١ ، ٢٣٥ .
ورقة بن نوفل : ٨٧ ، ٩٢ ، ٩٦ ، ١١١ .
الوليد بن عتبة : ١٨٤ .
الوليد بن المغيرة : ٧٤ ، ١١٩ ، ١٢٠ م ، ١٨٣ ، ٣١٦ م .
وهز : ٥٢ .

حرف الياء

- ياسر : ١٧٠ .
يزدجرد : ٢٤٣ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ .
يزيد بن أبي سفيان : ٢٥٠ ، ٢٥٤ ، ٢٥٧ ، ٢٧٣ .
يزيد بن معاوية : ٢٩١ .
يعل بن أمية : ٢٨٨ .
يكسوم : ٥١ .

مسألة الكتاب : ١٩١ ، ٢٣٢ م ، ٢٣٣ ، ٢٣٥ .

- مصعب بن عمير : ١٣١ .
مطهر بن عمر : ٦٦ .
مضر : ٤١ .
معاذ بن جبل : ١٣٩ .
معاوية : ١٨٤ ، ١٩١ ، ٢٣٥ ، ٢٤٣ ، ٢٧٣ ، ٢٧٥ ، ٢٨١ ، ٢٨٧ ، ٢٩٠ ، ٢٩٩ م ، ٣٠٠ م ، ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ م ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ م ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ .
مصد : ٤٠ .

- المغيرة بن سمية : ٧١ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ٢٧٥ ، ٢٦٦ ، ٢٧٥ .
الممداد بن الأسود : ٢٦٠ .
المنذر بن الحارث : ٥٩ .
المنذر بن ماء السماء : ٥٧ .
ميسرة : ١٠٨ .
ميسون : ١٠٢ .

حرف النون

- نائلة : ٩١ .
النخعيان : ٥٨ .
نزار : ٤٠ .
النعمان بن مقرن : ٢٤٨ ، ٢٥٠ .
النعمان بن المنذر : ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ١٠٢ .
نعم بن عبد الله : ٣١٣ .
نعم بن مسعود : ١٩٥ م ، ١٩٦ .

فهرس الأمكنة

حرف الألف

- الأيلة : ٢٤٥ .
أغنامين : ٢٥٣ م .
أحد : ١٤٩ ، ١٨٨ ، ١٩٢ ، ١٩٤ .
الأحساء : ٢٩ .
أفريسيان : ٢٥٠ .
أرمينية : ٢٧١ .
الإسكندرية : ٢٦٦ م ، ٢٧٠ م .
أفريقية - ١٦٨ ، ١٦٩ .
أم دنو (القس) : ٢٦٠ .
الأنبار : ٢٤٤ .
الأنباط : ٢٦ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ .
إفدوتيسا : ١٧ ، ٢١ ، ٣٥ ، ٤٥ ،
٤٦ م ، ٥٠ ، ٥٧ ، ١٦٨ م ،
١٦٩ .
أوطاس . ٤١ .
أيريا : ٢٤١ .

حرف الباء

- البترام : ٥٣ ، ٥٤ .
البحرين : ٢٩ ، ٤٩ ، ٧٢ ، ٢٣٤ .
بدر : ١٥١ ، ١٨٢ ، ١٨٦ ، ١٨٧ .
البصرة : ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٩ م ،
٢٩٢ م .
بقناد : ٢٠ م .
البيقع : ٢٩٦ .
بلييس : ٢٥٩ م .
بلغ : ٢٧١ .
بيت المقدس : ١٦٢ ، ١٦٣ ، ٢٥٧ .

حرف التاء

- تبوك : ١٧٣ ، ١٧٧ ، ٢١٦ ، ٢٢١ م ،
٢٣٥ ، ٢٧٧ .
تلمر : ٢٦ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ .
تيما : ١٥٨ .

حرف الجيم

- جاولا : ٢٤٨ م .

حرف الحاء

- الحبشه : ٢٥٠ م ، ٥١ ، ٦٨ ، ٢٧٢ م ،
٩٢ ، ٢٩٩ م ، ١١٧ ، ١١٨ ،
١١٩ ، ١٢١ ، ١٤٨ ، ١٧١ .
الحجاز : ٣٩ ، ٤٩ ، ٥٣ ، ٥٩ ،
٦٠ م ، ٦١ ، ٧٠ ، ٧١ .
الحديثة : ١٥٩ ، ١٦٧ ، ١٩٨ ، ٢٠١ .
حسن يابليون : ٢٦٠ .
حزموت : ٣٩ ، ٤٧ م ، ٥٢ ،
١٦٩ .
حطين : ١٦٦ .
حلب : ٢٥٧ .
حص : ٧ م ، ٢٧٥ .
حنين : ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢١٣ م .
الحوآب : ٢٩١ م .
الحيرة : ٥٦ ، ٥٧ م ، ٥٨ م ، ٥٩ ،
١٠ ، ٩٩ ، ١٠٢ ، ١١٨ ، ٢٤٤ .
حيفا : ٢٥٧ .

الصومال : ٢١ ، ٤٩ .

الصين : ٤٥ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٧١ .

٧٢ ، ٢٠٢ .

حرف الطاء

الطائف : ٧٠ ، ٧١ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ .

٢١١ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢١٧ .

٢٣١ .

طبرستان : ٢٧١ .

حرف الظاء

الزائران : ٧٩ .

حرف العين

المراق : ٤٩ ، ٢٥١ .

المریش : ٢٥٩ .

المقبة : ١٣٠ ، ١٣١ .

عكا : ٢٥٧ .

عمان : ٢٣٤ .

عين التمر : ٢٤٤ .

حرف الغين

غزة : ٢٥٧ .

٢٧١ .

٦٠ ، ٥٩ ، ٥٨ ، ٥٦ .

١٧٧ ، ٣١٩ .

حرف الفاء

فارس : ٢٥٢ ، ٥٨ ، ٧٢ ، ١٠٢ .

١٥٩ ، ١٧٥ ، ٢٤٥ .

فلك : ١٥٨ ، ٢٠٢ .

الفرما : ٢٥٩ .

٩٨ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٧ .

حرف الهاء

خراسان

١٥٥ ، ١٥٤ ، ١١٩ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٠ .

١٩٤ ، ٢٠٢ .

حرف الدال

دمشق : ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٩ ، ١٠٢ .

٢٥٤ .

دومة الجندل : ٢٢١ .

حرف الزاي

حرف السين

السفالي : ٢١ .

السودان : ٧٢ .

سوريا (انظر الشام) :

سوطرة : ٤٩ ، ٧١ .

حرف الشين

الشام : ٣٥ ، ٤٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٨ .

٥٩ ، ٩٤ ، ٧٢ ، ٧٤ ، ٩٠ .

٩١ ، ٩٩ ، ١٠٨ ، ١١٨ ، ١٣٢ .

١٥٢ ، ١٥٤ ، ١٦٨ ، ٢٤١ .

٢٥١ ، ٢٥٤ ، ٢٥٧ ، ٢٦٥ .

٢٩٢ ، ٢٩٩ ، ٣٠١ ، ٣٠٢ .

٣٠٣ ، ٣٠٦ .

شرق الأردن : ٥٣ .

شمال أفريقيا : ٧٨١ ، ٧٤١ .

حرف الصاد

سفين : ٢٩٨ ، ٣٠١ .

صحاء : ٥٢ .

